

केन्द्रीय पुस्तकालय

बनारसी विद्यापीठ

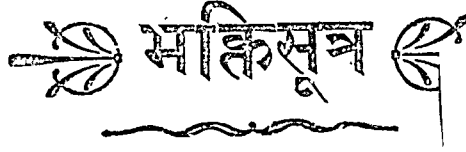
श्रेणी संख्या 181.455

पुस्तक संख्या S 11 B

अवाप्ति क्रमांक 17782

श्रीहरिः

देवर्षि-नारद-प्रोक्त



शुद्धादावादनियालि

सनातनधर्मपताका सम्पादक-नारदराजगोत्र-

गौड-परिडत मोलानाघात्म (ऋ०कु०)

पण्डित रामस्वरूप शर्मा कृत

पदार्थ-भाषार्थ-सहित.

सनातनधर्म यन्त्रालय

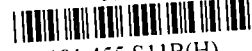
शुद्धादावादनियुक्त

१९११

Printed & Published by Ramswaroop Sharma
at the Sanatandharm Press Moradabad,

Banasthali Vidyapith

17782



181 455 S11B(H)

Central Library

प्रकाशककी आज्ञाबिना कोई महाराज न छापें

UNIVERSAL LIBRARY
17782 - 1

॥ ॐ ॥ श्रीहरिः शरणम् ॥ ॐ ॥

भूमिका



प्यारे भाई भारतवासियों । यदि इस लोकमें शान्ति के साथ जीवनयात्राका निर्वाह करने और सरल तथा मधुरमार्गसे वैकुण्ठधाममें पहुँचनेकी कामना हो तो भक्ति-मार्गके बटोही बनो । निश्चय रक्खो, कि-इस त्रितापमय संसारमें शान्ति और अंतमें अच्युतधामको पानेका पथ केवल प्रेम है। विना निःस्वार्थ प्रेम वा विशुद्ध भक्तिके न यह लोक है, न परलोक है । भगवान् ने तुमको जिस जगत् में जन्म दिया है, जिस देश, जिस जाति वा जिस कुटुम्बमें तुमको भेजा है, उस देश, जाति और कुटुम्बसे प्रेम करो और अपने परमपूज्य प्रियतम परमात्माको भक्तभावसे ढूँढो, वस इसीमें तुम्हारा परममङ्गल है, परंतु देश, जाति और परिवारके साथ सच्चा प्रेम करनेमें तुमको स्वार्थका बलिदान करना पड़ेगा, तुम

(४)

नारदभक्ति सूत्र

यदि अपने भोग्य पदार्थ देहा, जाति और परिवारके लिये व्योछावर करसको तब ही तुम्हारा स्वच्चाप्रेम समझाजायगा । परंतु भगवत्प्रेममें और भी आगे को बढ़ना होगा, सर्वथा भोगत्याग के बिना भगवान्की भक्ति होना असंभव है, भगवान् में स्वच्चाप्रेम होगा तो विषयोंसे वैराग्य अवश्य ही होगा। यही तत्त्व नारदजी ने इन भक्तिसूत्रोंमें पद २ पर दर्शाया है । जो भगवान्के प्रेमको पानेका प्यासा होगा, उसको विषयभोग विषमय प्रतीत होगा । ईश्वर और संसार, दोनोंकी ओरको प्रेम बाँटदेनेसे प्रेमका वास्तविक सुख नहीं मिलता, उस प्रेममें वास्तविक मधुरता नहीं होती, वह तो भक्ति भावकी क्षणभरको बिजलीकीसी चमक है, अनन्य-भाव और तन्मयताके बिना स्वच्चाप्रेम नहीं हो सकता । भगवान्के लिये व्याकुल होने पर मनमें से विषयोंका वेग कम होजाताहै, परंतु विषयभोग में मग्न होनेपर भगवान्में ठीकर प्रेम नहीं होसकता ।

देवर्षि नारदजीने इस शास्त्रके पहिले और दूसरे

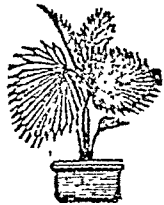
अनुवाकमें भक्तिकी मधुरता और उसको पानेके लिये मनःसंघमकी आवश्यकता दिखाई है, तीसरे और चौथे अनुवाकमें भक्तिके अनेकों प्रकारके लक्षण तथा कर्म, योग और ज्ञान से भक्तिकी अधिकता वर्णन की है, पाँचवें अनुवाकमें भगवद्भक्तिको पानेके लिये साधनके सकल अंगोंका वर्णन किया है, छठे अनुवाकमें भक्तिको पानेसमयके विघ्न और उनको निवारण करनेके उपायोंको बताया है, सातवें और आठवें अनुवाकमें प्रेमका स्वरूप और किस भावसे उस परमानन्दका स्वाद मिलताहै तथा उसके लिये किसप्रकारकी मानसिक पवित्रताकी आवश्यकता है, इस बातको स्पष्टरूपसे दिखाया है, नवम अनुवाकमें भगवद्भक्तके मधुरभावका वर्णन करके दशम अनुवाकमें भक्तिभावकी स्थिरताके लिये प्रतिदिन भगवान्के भजनकीर्त्तन और दास्य, सुख्य, कान्त भाव आदि अनन्य आसक्तिके साथ भगवद्भावमें श्र होजानेका असूच्य उपदेश देकर भक्तशिरोमणि देवर्षि नारदजीने जीवके परमकल्याणका उपाय

रखदिया है। यद्यपि इस भक्तिशास्त्रका एक संक्षिप्त अनुवाद मैं पहिले अपने हितैषी, श्रद्धेय, भगवद्भक्त अग्रवाल-वैश्यवंशाश्रित लाला गणेशीलालजीकी प्रेरणासे लिख चुका हूँ, जोकि-उनके ही लक्ष्मीनारायण मंत्रालयमें छपकर अनेकों भगवद्भक्तोंके कर फलमें पहुँच चुका है, परंतु इसबार कुछ अधिक समयके श्रमसे यह विस्तृत व्याख्या लिखकर छापी है, यदि इसको पढ़कर भगवद्भक्तोंको कुछ भी संतोष हुआ तो मैं अपने श्रम और समयको स्वार्थक समझूँगा।

निवेदक—

(ऋ०कु०) रामस्वरूप शर्मा

स० ध० प्रेस, मुरादाबाद.



❀ समर्पण ❀

श्रेष्ठेय मान्य स्वर्गीय लाला गणेशीलालजी !
सहीदय !

आपने अपने जीवनकालमें मेरे साथ जो २ उपकार किये, क्या किसी दूसरेसे मैं वैसी आशा करसकता हूँ? मैं रुपये पैसे की सहायताकी बात नहीं कहता, वह तो मेरे आपके संबंधमें आनुवंशिक घटना थी, और आपका मेरे दुःख सुखमें साथी होना तो स्वाभाविक था, परंतु आपकी उत्तेजनासे यह जो मेरे द्वारा अनुवादित और सम्पादित हुए श्रीमद्भागवत उपनिषदादि अनेकों पुस्तक प्रकाशित हुए यह आपका उपकार केवल मेरे ऊपर ही नहीं किंतु हिंदीसाहित्य और धार्मिक हिंदीपाठकों के ऊपर भी है, आपने व्यापारसे विरक्त होकर एकांतसेवी होने पर भी धार्मिकोंके उपकारके लिये मेरे द्वारा 'लक्ष्मीनारायण' यंत्रालय स्थापित करके और धर्मविषयक अनेकों पुस्तकों प्रकाशित कराकर संसारको निःस्वार्थ परोपकारका ज्वलन्त दृष्टांत दिखादिया, वास्तवमें हिंदीसंसारमें मेरे नामो-लेखके निदान आप ही हैं । यद्यपि आपके स्वर्गवासी होजाने पर

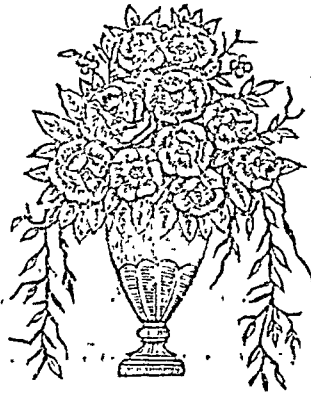
(८)

नारदभक्ति सूत्र ।

मुझ अव वैसी उत्तेजना देनेवाला दूसरा नहीं है, परंतु आपकी वही उत्तेजना मेरे हृदयमें सर्जीव रहकर अब भी आपका स्मरण तथा प्रेमाश्रुधाराकी वर्षा कराती हुई धार्मिक ग्रंथों का अनुवाद और अनुशीलन करनेमें मुझै प्रवृत्त करती है, इसके लिये यदि मैं आप का उपकार न मानूँ तो मुझसा कृतघ्न कौन होगा ? इसी नातेसे आज यह आपकी जीवनाधार भक्तिके निरूपक नारदसूत्रों की विस्तृत व्याख्या भक्तिभरे ध्यानन्दाश्रुप्रवाह के साथ आपकी ह्वर्गीय आत्माको छर्पण करता हूँ, क्योंकि--इस मर्त्यलोकमें जब आप मुझसे निःस्वार्थ निर्मल प्रेम करतेथे तो आशा है, कि--स्वर्गधाममें भी इस स्वर्गीय वस्तुको स्वीकार करतेहुए आप मुझै पूर्ववत् उपकृत करेंगे ।

आपका वही वशम्बद--

(ऋ०कु०) रामस्वरूपशर्मा





॥ ॐ ॥ श्रीकृष्णः शरणं मम ॥ ॐ ॥

नारदकृत-

भक्ति-सूत्रम्

प्रथम अनुवाक

एक समय श्रीमन्नारायणावतार महर्षि कृष्णद्वैपायन वेदव्यास-
जीने वदरिकाश्रममें निवास करतेहुए अपनी इच्छानुसार विचरते २
तहां आकर उपस्थित हुए देवर्षि नारदजीको देख उनका विधि-
विधानसे सत्कार करके वृष्णा, कि-हे देवर्षे! सुख दुःख मनुष्यके
अधीन नहीं हैं, किंतु मनुष्यमात्र सुख दुःखके अधीन हैं, सुखदुःख-
सय संसार मनुष्यका बंधन है, मनुष्य बंधनको नहीं चाहता, इस-

लिये अनिच्छित संसारबंधनसे मोक्ष हांनेकी आवश्यकता है, वह मोक्ष उपायसे साध्य है, कर्म मोक्षका साक्षात् उपाय नहीं माना-जासकता । यद्यपि ज्ञान मोक्षका साक्षात् उपायस्वरूप गिनाजाता है, तथापि भक्तिविहीन ज्ञानको शास्त्र अकिञ्चित्करं कहता है, इसकारण परमपुरुषार्थ मोक्षकी एकमात्र साधनरूप भक्तिकी व्याख्या करिये?, तब देवर्षि नारदजी कुछ सूत्रोंके द्वारा भक्तिकी व्याख्या करनेलगे, उन नारदकृत भक्तिसूत्रोंमें पहिला सूत्र है-

अथातो भक्तिं व्याख्यास्यामः ॥ १ ॥

अथ शब्दो मङ्गलवाचकः तथाचोक्तं-उंकारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठम्वित्वा विनिर्यातौ तस्मान्माङ्गलिका-
वुमौ । अन्तर्थाचको वा अथशब्दः, द्वैपायनप्रश्नानन्तरमित्यर्थः
अतः भक्तेरेव परमपुरुषार्थोपायभूतत्वात्, भक्तिं व्याख्यास्यामः, भक्तिं
तत्त्ववर्णनेन विवृणुमः ।

पदार्थ-(अथ) कृष्णद्वैपायनके प्रश्न करने के अनन्तर
(अतः) एकमात्र भक्तिके ही परमपुरुषार्थ मोक्षका साधन होने
से (भक्तिम्) भक्तिको (व्याख्यास्यामः) तत्त्ववर्णनके द्वारा
विस्तारसे वर्णन करेंगे ।

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (११)

(आचार्य)—कृष्णद्वैपायन वेदव्यासजीके प्रश्न करनेपर दे-
वर्षि नादरजीने कहा, कि—हे महर्षे ! मैं आपके प्रश्नके अनुसार
परमपुरुषार्थसाधक परमप्रेमरूपा भक्तिकी व्याख्या करूँगा, आप
का अवतार लोकोपकारके ही निमित्त है, आपने मुझसे जो यह
भक्तिविषयक प्रश्न किया है, यह भी लोकोपकार करनेके लिये
ही है । आपने अपने शिष्य जैमिनि मुनिके द्वारा पूर्वमीमांसामें
कर्मजिज्ञासा और स्वयं ही उत्तरमीमांसामें ज्ञानजिज्ञासा की है ।
इससमय भक्तिजिज्ञासाके विषये मेरे मुखसे भक्तिकी व्याख्या करने
को प्रवृत्त हुए हो, वद्यपि मैं आपकी आज्ञासे भक्तिकी व्याख्या
करूँगा, परंतु भक्तिकी पूर्ण वास्तविक व्याख्या आप स्वयं ही करेंगे
यह मेरा भक्तिसूत्र ग्रंथ आपकी उत्तरमीमांसाके अन्तर्गत अतिसं-
क्षिप्त भक्तिव्याख्यानके स्थलमें सूत्ररूप ही गिनाजायगा
आप स्वयं ही ब्रह्मसूत्रके भाष्यरूप श्रीमद्भागवतमें स्वरचित भक्ति-
व्याख्यानके व्याख्यानरूप इन मेरे भक्तिसूत्रोंकी सविस्तर व्याख्या करेंगे ?

सा त्वस्मिन् परमप्रेमरूपा ॥ २ ॥

सा व्याख्यातुमारब्धा भक्तिस्तु, अस्मिन्, विश्वव्यापिनि श्रीम-
न्नारायणे परमप्रेमरूपा ॥ “सा कस्मै परमप्रेमरूपा” इत्यपि पाठः ।
कस्मै परमेश्वराय, परमेश्वरः सदा प्रवृत्ताहर्त्स्वार्त्तिक-शब्देनोच्यते, तथा

(१२)

नारदभक्तिसूत्र-

चोक्तं महाभारते विष्णुसहस्रनामसु-नैकः सर्वः कृत्स्नः कः किमिति ॥

पदार्थ--(सा-तु) हम जिस भक्तिकी व्याख्या करेंगे वह तो (अस्मिन्) परमेश्वरमें (परमप्रेमरूपा) परमप्रेमस्वरूप है ।

(भावार्थ)--भक्ति शब्द भञ् धातुसे क्तिन् प्रत्यय लगाकर बनता है, भञ् धातुका अर्थ सेवा करना वा अनुशीलन है, परतत्त्व का रुचिकर भावमय और चेष्टामय अनुशीलन ही भक्तिका स्वरूप लक्षण है, यह अनुशीलन उपाधिरहित हो तो इसको उत्तमा भक्ति कहते हैं, स्वरूपसिद्धा केवला शुद्धा आदि उत्तमा भक्तिके ही नाम हैं, यह उत्तमा भक्ति साध्य और साधन भेदसे दो प्रकारकी है एक साध्यरूपा दूसरी साधनरूपा । साध्यभक्ति प्रेममयी वा भावमयी है, और इस साध्यभक्तिको प्रकाशित करनेवाली चेष्टामयी भक्ति ही साधनभक्ति है । भावशब्दका अर्थ रति है, यद्यपि शान्त आदि भेदसे रति पांच प्रकारकी है, परन्तु कान्तारति सर्वोपरि है । यह रति भी मिश्रा और केवला दो प्रकारकी है । केवला रति मिश्रा रतिसे स्वभाविक ही श्रेष्ठ है, इसीसे सूत्रमेंके परमप्रेम शब्दका अर्थ केवला कान्तारति है अर्थात् केवला कान्तारति वा परमप्रेम भक्ति शब्दका अर्थ है । गोपालतापिनी उपनिषद्की श्रुति कहती है, कि-“भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैरास्येनामुष्मिन्मनःकल्पन-

मेतदेव नैऋतमर्षम्' । अर्थात् श्रीकृष्ण नामक परतत्त्वका भजन
 दाहिये अनुकूल श्रवण आदिकी चेष्टारूप अनुशालिन और उस
 श्रीकृष्णनामक परतत्त्वमें मनःकलन अर्थात् अनुकूल श्रवण
 आदिकी चेष्टायुक्त अन्यप्रकारके विश्वाससे रहित सजातीय विश्वास
 का पूवाहुरूप भावमय अनुशालिन भक्तिका स्वरूपलक्षणा है, उपा-
 धिरहित होना उसका तटस्थ लक्षणा है । उपाधिशब्दका अर्थ
 है, इस लोककी भोगाभिज्ञाप और पारलौकिक मोक्षाभिलाष ।
 भोगाभिज्ञापका साधन कर्म और मोक्षाभिलाषका साधन ज्ञान है ।
 इससे सिद्ध हुआ कि-जिसमें कर्मका वा ज्ञानका मिश्रण न हो
 वह भक्ति ही उपाधिरहित तटस्थलक्षणा भक्ति है । कर्म और
 ज्ञानके मिश्रण बिना भी भक्ति मोक्षकरी है, क्योंकि-मोक्ष तो
 भक्तिका आनुपंगिक फल सिद्ध होता है । इसप्रकार नारदजीका
 कहा हुआ भक्तिका लक्षणा श्रुतिके साथही मिलताहूँगा है ॥*॥
 अनादि परतत्त्व परमात्मासे विमुख होनेके कारण मायासे आच्छन्न
 हुआ मनुष्य, देहको ही आत्मा माननेके अनन्तर देहके दुःखसे
 मोहित होकर और विषयभोगसे खिचकर संसारचक्रमें घूमा करता
 है । जब स्वयं ही किसी मनुष्यकी उन विषयोंकी ओरको खिचा-
 वटसे छुड़कर, निवृत्ति होती है उसी समय परतत्त्वकी विमुखता दूर

होकर परतत्त्वके सम्मुख होनेमें प्रवृत्ति होती है अर्थात् विषयभोगका आकर्षण होतेहुए भी सौभाग्यवश शास्त्रमें वर्णित परमेश्वर, आत्मा परलोक और फर्मफल आदिमें विश्वासके साथ उसका चित्त, क्रमसे अन्तर्मुख होनेलगाता है, इन ही विषयोंका विचार धीरे २ बढ़ने लगता है, उस विचारके फलसे साधुसङ्ग होता है, उसविचारके द्वारा वैराग्य होनेपर ज्ञानी का संग होता है और उससे उत्पन्न हुए कारुण्यभावसे भक्तका संग होता है, साधु ज्ञानी होने पर उसके साथ २ मोक्षकी इच्छा होती है और भक्त होनेपर उसके साथ २ भक्तिकी इच्छा बलवती होतीजाती है और इसप्रकार भक्तिकी इच्छा बलवती होनेपर दीनता और निरपेक्षताके साथ भजनक्रिया वा परतत्त्वनिषयकं श्रवण कीर्तनादि रूपा अनुकूल चेष्टाका उदय होता है यह चेष्टा ही साधनभक्ति है ।

साधनके पकजाने पर अनर्घकी निवृत्तिके बाद निष्ठा आदिके क्रमसे भाव प्रकट होता है, भावका परिपाक होजाना वा दृढता ही प्रेम है । कान्ताप्रेम ही हमारे प्रेमकी पराकाष्ठा है, इसकारण उसको ही परमप्रेम शब्दसे कहसकते हैं और वह परमप्रेम ही भक्तिका स्वरूपदक्षिणा है, अन्य प्रेम उपलक्षणा हैं । प्रेम भगवान्की स्वरूपशक्तिकी एक वृत्ति है, उसको भगवान् के नित्यसिद्ध सेवक अपनी सम्पत्ति

समझते हैं, वह नित्यधामके नित्यसिद्ध भगवत्पारिषदोंकी सम्पत्ति होनेपर भी श्रीभगवान्के अनुग्रहसे देवन्दी गंगाके प्रवाहकी समान संसारमें आकर और शुद्ध जीवोंके स्वभाव के साथ एकाकार होकर उनकी स्वाभाविक वृत्ति के रूपमें बहरही है । कहा भी है, कि—“देवानां गुणलिङ्गानामानुश्रविककर्मणाम् । सत्त्व एवैकमनसो वृत्तिः स्वाभाविकी तु या ॥ अग्निमित्ता भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसी । जयत्याशु या कोषं निर्गरीयामनलो यथा ॥” अर्थात् प्रकृतिके तीनों गुण जिनकी उपाधि है और वेदपुराणादिमें जिनके कर्मोका वर्णन है उन तीनों देवताओंमें अधिष्ठानके द्वारा सत्त्वगुणका उपकार करनेवाले श्रीविष्णुभावान्में अनन्यचित्तसे पुरुषकी जो स्वाभाविक वृत्ति होती है अर्थात् अनुकूलतादिरूप एकप्रकारका ज्ञान होता है उसका ही नाम भगवती भक्ति है । वह स्वरूपशक्ति की वृत्ति होनेपर भी विषयसौन्दर्यके कारण बिना यत्ने शुभमत्त के स्वभाव के साथ एकाकार होकर प्रकाशित होने पर ही उसको जीवशक्ति की स्वाभाविक वृत्ति कहते हैं, उसमें किसी फलकी अभिलाषा नहीं रहती, वह मोक्षपर्यन्त सब प्रकारकी सिद्धियोंसे बड़ी है, जैसे पेटमेंकी जठराग्नि पेटमें पहुँचे हुए सकल पदार्थोंको पचाकर जीर्ण करदेती है तैसे ही वह वृत्ति जीवके अन्नमयादि सकल कोषोंको शीघ्र ही जीर्ण करदेती है । भगवती भक्ति स्वरूपशक्तिकी वृत्ति

है, जीवशक्तिकी वृत्ति लौकिकी भक्ति है, यह लौकिकी भक्ति ही स्वाभाविक वृत्ति है। इस वृत्तिके साथ एकाकार होकर प्रकाशित होता है, इसीसे भागवती भक्तिको भी जीवकी स्वाभाविक वृत्ति कहा है। भक्त और भगवतीका परस्पर सम्बन्ध होनेसे ही भक्तिका प्रकाश होता है। लौकिकी भक्तिके मूलमें लोकसम्बन्ध है और भागवती भक्तिकी मूलमें भगवत्सम्बन्ध देखनेमें आता है। लोक-सम्बन्ध दास्यभाव आदिस्वरूप है, भगवत्सम्बन्ध भी ऐसा ही है। कितने ही पुरुष समझते हैं, कि—अलौकिसम्बन्ध लौकिकसम्बन्धसे अन्यप्रकारका ही होगा, परन्तु हम ऐसा नहीं मानते, क्योंकि लोक अलोकसे सर्वथा भिन्न नहीं है, लौकिकसंसार अलौकिक संसारके ही अनुरूप है, जीवका संसार भगवत्संसार की ही छाया है। भगवान्ने जैसे जीवको प्रायः अपनी सदृश रचा है तैसे ही जीवके संसारको भी अप्राकृत संसारके अनुरूप ही रचा है। केवल वह पूर्ण है, जीव अपूर्ण है। उनका संसार अप्राकृत है, जीवका संसार प्राकृत है, इतना ही भेद होनेपर भी परमेश्वरका अंशभूत जीव जिस उपायके द्वारा प्राकृत संसारमें से अप्राकृत संसार में पहुँचेगा, वह उपाय प्राकृत और अप्राकृत दोनोंके सन्धिस्थान में स्थित है। वह उपाय प्राकृत होकर भी अप्राकृत और अप्राकृत होकर भी प्राकृत है तथा वह प्राकृत और अप्राकृतका

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (१७)

एकीभावरूप है, इसमें कुछ भी संदेह नहीं होसकता । यह उपाय ही भक्ति है । भक्ति जीवका नेत्र है, वह ज्ञानका सार विज्ञान है, वह हृदयरूप खानमें स्थित स्वच्छ रत्न है । देखने-योग्य वस्तुके साथ चक्षुका, जाननेयोग्य वस्तुके साथ विज्ञानका और क्रययोग्य वस्तुके साथ रत्नादिका जो संबन्ध है, भक्तिके साथ भगवान्का वही संबन्ध है । जीव भक्तिके द्वारा ही भगवान्को देखता, जानता और खरीदलेता है । जीव भक्तिकी सहायता से ही प्राकृत संसारके साथ भगवत्संसारका संबन्ध स्थापन करता हुआ प्राकृतसंसारमें ही भगवत्संसारको लेआता है अथवा प्राकृत संसारको बाँधकर भगवत्संसारमें प्रवेश करता है । इसमें संदेह नहीं है, कि-भक्ति परतत्त्वमें प्रवेशका प्रथम द्वार है, परतत्त्वमें चढ़नेकी पहिली सीढी है, ऐसा होनेपर भी क्या कोई यह कहसकता है, कि-भक्ति शेष द्वार, भक्ति अन्तिम सोपान वा भक्ति सबसे ऊँची सीढी नहीं है ? । भक्ति ही आदि है, भक्ति ही अन्त है, वही जीवका सबसे पहिली आलंबन है और वही जीवका अन्तिम आश्रय है, भक्तिके विना परतत्त्वके समीप नहीं पहुँचसकता । परतत्त्वके होनेका विश्वास उत्पन्न कराकर भक्ति निवृत्त होजाती है और वह आगैको नहीं बढ़सकती, ऐसा समझना भ्रांति है, ऐसा

(१८)

नारदभक्तिसूत्र-

विश्वास तो साधारण ज्ञानसे ही होजाताहै, जो ज्ञान परतत्त्वके होनेका विश्वास कराता है, भक्ति उसका सारांश है। ज्ञान भूयो-दर्शनकी परीक्षाका फल-तर्कयुक्तिके ऊपर स्थित है, यह ज्ञान आस्तिकमात्रको होताहै, परन्तु यह नियम नहीं है, कि--कोई आस्तिक होनेसे ही भक्त होजाय। भक्तिके वास्तविक अर्थमें बहुत ही थोड़ेसे आस्तिक देखेगए हैं। श्रीभगवान्का साक्षात्कार, उनके साथ मिलन और उनके संसारमें प्रवेश बहुत ही थोड़े आस्तिकोंके भागमें होता है। क्या हम सबोंने ही श्रीभगवान्को देखा है? यदि नहीं देखा है, यदि हमको उनका साक्षात्कार नहीं हुआ है तो हम कैसे कहें, कि--हममें भक्ति है और हम परमात्माके भक्त हैं? हम निरन्तर अपने सामने जिन पदार्थोंको देखते हैं उनके प्रत्यक्षमें क्या हमको कुछ संशय होता है? जिनको देखनेकी शक्ति नहीं है उनके सिवाय और कोई भी कभी प्रत्यक्ष में सन्देह नहीं करसकता, क्योंकि--वह हमारा इन्द्रियजन्य ज्ञान है, उसमें तर्ककी आवश्यकता नहीं है, हमारी इंद्रियें ही उस ज्ञानकी साक्षी हैं, इंद्रियें ही प्रत्यक्ष प्रमाण हैं। इस प्रत्यक्ष संसारके होनेमें हमको वैसा विश्वास है, श्रीभगवान् के वा उनके गुणसमूहके होनेमें क्या हमको वैसा विश्वास है? इन्द्रियें जैसे सकल प्रत्यक्ष पदार्थोंका

अनुभव करती हैं, हमारा आत्मा क्या उसी प्रकार सच्चिदानन्दमय परमात्माका प्रत्यक्ष करता है ? हमको ईश्वरके अस्तित्वमें विश्वास है, इस बातको मानते हैं, परंतु वह विश्वास ही भक्ति है, यह बात नहीं मानसकते, यह विश्वास भक्तिराज्यमें प्रवेश करने का द्वार है, विश्वासनाला पुरुष ही भक्तिका अधिकारी है, हमारे ज्ञानमें परमात्माका अस्तित्व होनेपर भी भक्तिके बिना हमारे आत्मामें परमात्माका साक्षात्कार नहीं होसकता, यदि वास्तवमें हमको परमपुरुषार्थको पानेके लिये आग्रह है तो केवल उनके अस्तित्वकी धारणा मात्र से हमारी तृप्ति कदापि नहीं होसकी, उसकी सिद्धिके लिये शक्तिमान् लालिमय परमपुरुषका अनुभव होना चाहिये ।

हम परम पुरुषार्थको साधनेके लिये ज्ञान कर्मादि अनेकों साधनोंका अनुष्ठान करतेहैं, परंतु भक्तिके बिना सब साधन वृथा हैं क्योंकि—एक भक्तिही उसका साधन है । हम नियमके साथ धर्मचर्चा करसकते हैं, अनेकों अनुष्ठानोंमें लगसकतेहैं, परंतु भक्ति के सामने वह कुछ भी नहीं हैं । हम सैकड़ों शास्त्रोंकी आलोचना करसकते हैं, अनेकों नियमोंको पालसकते हैं, परंतु यह सब हमारे परमपुरुषार्थके साधनमें विशेष अनुकूल नहीं हैं, यदि यह हमारी परमपुरुषार्थसिद्धिमें विशेष सहायक होते तो हम वारंवार खाली

झाथों और शून्यहृदयसे घरको लौटकर न आते अर्थात् इन सबका अनुष्ठानोंको करके फिर मायाजालमें न जकड़ेजाते और विषयोंके अन्धकूपमें न गिरते, उधर जिस हृदयमें भक्तिका कृष्णमात्र भी उदय होजाताहै, वह हृदय फिर कभी शून्य देखनेमें नहीं आता, उस हृदयवालेको फिर कभी विषयासक्त होते नहीं देखागया, भक्तके हृदयसे किसी दिन भी परमात्माका पवित्र आविर्भाव दूर नहीं होता, भक्तके संसारकी हरएक वस्तुमें परमात्मा की छवि प्रतिविवित होताहै। यह ठीक है, कि—प्रलम्बनमयी प्रकृति जीवको सदा अपनी ओरको खेंचकर परमात्मासे बहिर्मुख करदेती है, जीव प्रकृतिके परदेसे आवृत होकर चारों ओर अन्धकार ही अन्धकार देखताहै, परन्तु भक्तिका उदय होनेपर वह भाव सर्वथा बदलजाताहै, उसका उदय होनेपर जीवकी सब ही वृत्तियें अन्तर्मुखी होजाती हैं, उससमय प्रकृतिका परदा आपसे आप ही हटजाता है, परमात्माके प्रकाशसे हृदयका घोर अन्धकारमय प्रदेश भी आलोकमय होजाताहै, उससमय दुःखमय संसार सुखमय भासनेलगता है उससमय सबप्रकारके संदेह और सब प्रकारकी वासनाएँ उखडकर दूर जापडती हैं, उससमय ज्ञानकर्म आदिका आवरण इधर उधरको विच्छिन्न और विध्वस्त होजाताहै, भक्ति दूरवर्ती परमात्माको

समीकर्त्ता करदेता है, वह किसीसे न जीतेजानेवाले परमात्माको भक्त के वशमें करदेता है । भक्तिका उदय होनेपर सब ही चेष्टाएं प्रति कूलता छोड़कर अनुकूल होजाती हैं, उस समय संसारमें आसक्ति न होने पर भी संसारका विद्वेषरूप वैराग्य हृदयमें स्थान नहीं पाता, क्योंकि--उससमय संसार सुख शांतिका मंदिर होजाता है । उस समय संसारका विद्वेषरूप वैराग्य न होने पर भी दीनता और निरपेक्षताके कारण संसारका डरावना आकर्षण न होनेसे अहं ममाभिमानमूलक संसारबंधन आपसे आप ही शिथिल होजाता है । उस समय उसके चित्तमें परमात्माके सिवाय और किसीको स्थान नहीं मिलता, अतः भगवत्संगके किये भक्तिके सिवाय दूसरा कोई उपाय नहीं है । प्रकृतिके आकर्षणसे जो परमात्माका विस्मरण होजाता है, वह भक्तिके उदय से दूर होजाता है, क्योंकि--उससमय ईश्वर चित्तराज्यपर अधिकार जमाकर ही विराजमान होते हैं, यह भक्ति केवल अप्रत्यक्ष परमेश्वरका इस प्रकार पूज्यता कराकर ही शांत नहीं होजाती है, किंतु जीवको ईश्वरमें और ईश्वरको जीवके हृदयमें स्थित करती है भक्तका हृदय परमात्माका नित्य निवासस्थान है इसीसे भक्तके हृदयमें और किसी को स्थान नहीं मिलता । इन सब कारणों से ही भक्तिके सिवाय जीवका हृदय सहजमें शुद्ध

करनेका और कोई उपाय देखनेमें नहीं आता, भक्तिका उदय होनेसे वह आपसे आप ही शुद्ध होजाताहै। उससमय दायें, बायें, सामने, पीछे, ऊपर, नीचे सर्वत्र यदि परमेश्वर की मूर्तिकी ही दर्शन करनेलगा, इसके सिवाय और कुछ भी यदि मेरी चाहनाकी और चित्ताकर्षणकी सामग्री नहीं रही, तब स्वयं ही आत्मरक्षा होगई, डरावने सांसारिक प्लोभनसे मैंने अपनी रक्षा करली, यदि परमेश्वरके प्रियतम होनेकी भावना नहीं करसकेगा तो और किसीपूकारसे भी सकल आकर्षणोंसे समस्त संसारबंधनोंसे नहीं छूटसकेगा और परमपुरुषार्थ की प्राप्ति भी नहीं करसकेगा। यदि देह, गेह, विषय, वैभव, माता, पिता, स्त्री, पुरुष, वंधु, बान्धव आदि सबके ही विषयका प्रेम परमात्माको अर्पण नहीं करसकेगा, तो उनको अपना प्रियतम भी नहीं मानसकेगा। जितनी भक्ति होगी उतना ही परमात्माका ज्ञान होगा और उतनी ही अन्यत्र की आसक्ति कम होगी, इसीलिये देवर्षि नारदजीने भक्तिका लक्षण किया है, कि-परमेश्वरमें परमप्रेम ही भक्ति है। इसीकारण दैत्यकुलपावन पूह्लादजीने श्रीनृसिंहदेवसे याचना की थी, कि-हे नाथ ! ऐसी कृपाकीजिये कि-सकल अविवेकी पुरुषोंमें जो अनप्रायिनी प्रीति देखनेमें आतीहै, आपके स्मरण आदिमें मेरी वह प्रीति

ही हृदयमें स्थित होय उससमय वह मेरे हृदयमें से दूर न हो
अर्थात् मैं साधनाकालमें सब प्रकारका प्रेम आपको ही अर्पण
करसकूँ ॥ २ ॥

अमृतस्वरूपा च ॥ ३ ॥

पदार्थ—(अमृतस्वरूपा—च) अमृतस्वरूप भी है ॥

आज्ञार्थ—वह परमप्रेमरूपा भक्ति अमृतरूप है । समुद्रमन्थन
के समय निकली हुई, रोग शोक-जरा-मरणादि नाशक, देवताओं
के भोगनेयोग्य एक परमौषधका नाम अमृत है । भक्ति इस ही
अमृतके तुल्य है । परमात्माकी लीलारूप समुद्रको मथनेसे यह प्रेम
रूप अमृत उत्पन्न होता है, वह परमात्माके प्रेमी साधुजानोंके भोगने
योग्य है, इसके सेवनसे सम्पूर्णा अवरोगका नाश होता है । आध्या-
त्मिक आधिदैविक और आधिभौतिक तीनों प्रकारके ताप शान्त
होते हैं, और वारंवार जन्ममरणादिरूप संसारका आवागमन बिलीन
होता है । जीव पापरहित, जरारहित, मृत्युरहित, शोकरहित,
क्षुधारहित, तृष्णारहित, सत्यकाग और सत्यसङ्कल्प होता है,
इसप्रकार यद्यपि प्राकृत अमृतसे इसका बड़ा भारी भेद है, तथापि
और कोई दृष्टान्त न होनेसे इसको प्राकृत अमृतके तुल्य कहा है ३

यल्लब्ध्वा पुमान् सिद्धो भवत्यमृतो
भवति तृप्तो भवति ॥ ४ ॥

यत्-प्रेम, लब्ध्वा-प्राप्य, पुमान्-जीवः, सिद्धः-साधनान्तरपूर्वो-
जनराहितः । अमृतः-अमरसाधर्मी, तृप्तः-ऐहिके पारलौकिके च
सुखे वितृष्णः, भवति-सम्पद्यते ॥

पदार्थ-(यत्) जिस भक्ति को (लब्ध्वा) पाकर (पुमान्)
जीव (सिद्धः) सिद्ध (भवति) होता है (अमृतः) अमर (भ-
वति) होता है (तृप्तः) तृप्त (भवति) होता है ॥

आषार्थ-प्राकृत अमृतको पाकर ही देवता अपनेको सिद्ध,
अमर और तृप्त मानलेतेहैं, परंतु वास्तवमें देवता उस अमृतसे सिद्ध
अमर वा तृप्त नहीं होते, यदि होते तो उनमें किसी पदार्थका
अभाव, ईर्ष्या, द्वेष, भय और असन्तोष आदि देखनेमें नहीं आता
परन्तु स्वर्गमें इन सब दोषोंका होना चिरकाल से पुराण आदि में
प्रसिद्ध है, इसके सिवाय वास्तविक ज्ञानी पुरुष स्वर्गसुखको त्याज्य
अकिंचित्कर और क्षणभंगुर विचार कर उससे श्रेष्ठ सुखको पानेके
लिये चेष्टा करते हुए देखनेमें आते हैं तथा उनका ऐसा करना
सफल भी होता है, परन्तु परमात्माके प्रेमको पाकर कोई भी मक्त

अपनेको असिद्ध, मृत वा अतृप्त नहीं मानता है, भक्तिका उदय होनेपर जीवको और किसी साधनकी आवश्यकता नहीं रहती मुक्ति स्वयं ही आकर उसकी सेवा करती है उसको परमानन्दकी प्राप्ति होती है, इसकारण उसको इसलोक परलोकके किसी सुखभोगकी वासना नहीं रहती है, इसकारण यह मानना होगा कि-प्रेमलाभ ही जीवको स्वरूपसम्पत्तिकी प्राप्ति है ॥ ४ ॥

यत्प्राप्य न किञ्चिद्वाञ्छति न शोचति न द्वेष्टि
न रमते नोत्साही भवति ॥ ५ ॥

यत् प्रेम, प्राप्य लब्ध्वा, किञ्चित् ऐहिकमामुष्मिन्मवा वस्तु न वाञ्छति अभिलषति, न शोचति चिन्ताकुलो भवति, न द्वेष्टि नान्यत्र रमते नान्यार्थमुत्साही उद्युक्तः भवति ॥

षडार्थ-(यत्) जिस प्रेमको (प्राप्य) पाकर (किञ्चित्) कुछ (न) नहीं (वाञ्छति) चाहता है (न) नहीं (शोचति) शोक करता है (न) नहीं (द्वेष्टि) द्वेष करता है (न) नहीं (रमते) आसक्त होता है (न) नहीं (उत्साही) उत्साहवाला (भवति) होता है ॥

(भाषार्थ)—इस संसारमें सुख पानेके लिये बहुतों को

अनेकों प्रफारका कर्म करतेहुए देखते हैं, परन्तु उन कर्मोंको करके भी किसीको शान्ति पातेहुए नहीं देखते और यह आशा भी नहीं है, कि—उनमेंका कोई शान्ति पाजाय । उधर भगवत्प्रेमीको अवश्य ही शान्ति मिलती है, क्योंकि—इच्छा द्वेषादि मनमें हुआ करतेहैं परन्तु भक्तिका उदय होनेपर मन तो भगवान्के चरणोंमें अर्पित और विलीन होजाताहै, इसप्रकार जब मनकी क्रिया और चेष्टा ही न रही तब शोक मोह घासक्ति उत्साह आदि मनकी तरंगें अपने आप ही विलीन होजायेंगी ॥ ५ ॥

यज्ज्ञात्वा मत्तो भवति स्तब्धो भवत्या-
त्मारामो भवति ॥ ६ ॥

न केवलं कर्मते एव श्रेष्ठं किंतु ज्ञानतोऽपि ज्यैष्ठ्यमित्याह यदि-
ति । यत् प्रेम, ज्ञात्वा अनुभूय, मत्तः उन्मत्तः, स्तब्धः निश्चेष्टः,
आत्मारामः आत्मरतः, भवति ।

यद्वार्थं (यत्) जिस प्रेमको (ज्ञात्वा) अनुभव करके (मत्तः)
उन्मत्त (भवति) होताहै (स्तब्धः) चेष्टाराहित (भवति) होता
है (आत्मारामः) आत्माराम (भवति) होताहै ॥

आश्चर्य—प्रेम मत्तमें अन्धापन नहीं लाता, किंतु जीवको
अपने स्वरूपका अनुभव कराकर रागोन्मत्त, अन्य विषयोंमें उद्योग

रहित और आत्माराम करदेताहै अर्थात् जब भक्तके हृदयमें प्रेम का उबाल उठताहै उससमय उसका शरीर रोमाञ्चित, नेत्र अश्रु-ओंसे पूर्ण और स्वर गद्गद होजाताहै, भक्त जिससमय निर्लज्जकी समान ऊँचे स्वरसे गाता और नाचता है उससमय प्रेतवाधावाले पुरुषकी समान विकट हास्य करता और चिल्लाता है, कभी वारं वार लंबी २ श्वासें लेकर “श्रीकृष्ण ! नारायण ! वासुदेव” आदि नामोंका उच्चारण करताहै, कभी मग्न हुआ जड़की समान निश्चल बैठजाताहै और कभी अपनेमें आप ही मतवाला होकर परमानन्द को भोगताहै । यही बात श्रीमद्भागवतमें भक्तशिरोमणि प्रह्लादजीने दैत्यवालाशोंको उपदेश देते समय कही है, कि—“निशम्य कर्माणि गुणानतुल्यान् वीर्याणि लीलातनुभिः कृतानि । यदातिहर्षोत्पुलकाश्रु गद्गदं प्रोत्करथ उद्गायति शैति नृत्यति ॥ यदा ग्रहग्रस्त इव काचिद्धसत्याक्रंदते ध्यायति वंदते जनम् । मुहुः श्वसन् वक्ति हरे जगत्पते नारायणेत्यात्मगतिर्गतत्रयः ॥ तदा पुमान् मुक्तसमस्तबंधनस्तद्भावभावा-चुशयाकृताकृतिः । निदग्धवीजानुशयो महीयसा भक्तिप्रयोगेण समेत्यधोक्षजम् ॥”, अर्थात् भक्तजन भगवान् के अपनेको, लीला करके धारण कियेहुए स्वरूपोंके कर्म, अनुपम गुण और पराकर्मोंको सुनकर जब हर्षसे पुलकित, नेत्रोंमें आनन्दाश्रु भरनेहुए गद्गदकरथ

होजाते हैं उससमय बड़े ऊँचे स्वरसे गाते, नाचते और राते हैं, कभी प्रेतग्रस्त मनुष्योंकी समान हँसते और चिखलाते हैं, कभी वार २ लंबी सांसे लेकर हरे ! नारायण ! जगत्पते ! आदि नाम लेतेहुए लज्जाको छोड़कर कीर्तन करते हैं जब ऐसी गति होजाती है तब जीव सब बंधनोंसे छूटकर भगवान्की भक्तिमें भरा उनकी लीलाके अनुकरण चेष्टा आदि करनेलगता है और भक्तिके प्रभाव से सुकर्म दुष्कर्मोंके बीजोंको जलाकर भगवान्को प्राप्त होता है, उस परमप्रेमरूपा भक्तिको पानेका यही लक्षण है, कि-मनुष्य पागलसा, निश्चेष्ट और आत्माराम अर्थात् संसारके विषयोंमें प्रीति छोड़कर ईश्वरमें ही सदा रमण करता है । यद्यपि जीव ज्ञानकी प्राप्तिसे भी आत्माराम होसकता है, परन्तु वास्तविक आत्माराम प्रेमी भक्त ही है, क्योंकि-ज्ञानियोंको भी भगवान्के गुणोंसे आकृष्ट होकर भगवान्में अहैतुकी भक्ति स्थापन करनेकी चेष्टा करनी पड़ती है । ज्ञान विनातरङ्गोंके समुद्रकी समान है और प्रेमसागरमें सदा तरंगें उठती रहती हैं, अतएव ज्ञानी पुरुष प्रेमी भक्तोंकी समान प्रेमसागरमेंकी तरंगोंमें आंदोलित होनेके लिये यत्न करते हैं, परन्तु प्रेमी भक्तको और कुछ यत्न नहीं करना पड़ता वह सदा ही भगवान्की लीलारूपी तरंगोंमें स्नान करताहुआ उसमें ही

उन्मत्त उससे अन्य विषयोंमें चेतारहित और उसमें ही तृप्त रहकर
आत्मद्वारा शब्दको सार्थक करता है ॥ ६ ॥

द्वितीय अलुघाक

सा न कामयमाना निरोधरूपत्वात् ॥ ७ ॥

सा परमप्रेमरूपा भक्तिः, कामयमाना मनस्कामनापूर्णायाः सकामा
न, यतो निरोधरूपा ॥

पदार्थ- (सा) वह भक्ति (निरोधरूपत्वात्) निरोधस्वरूप
होनेसे (कामयमाना) किसी कामनाको पूर्ण करने के लिये
सकाम (न) नहीं है ।

भाषार्थ-प्रेम साध्यरूप, साधनाका फल है । श्रवण आदि
प्रेमका साधन है । प्रेम श्रवण आदि साधन भक्तिके द्वारा साध्य
होनेपर भी प्रेमसाधनीभूता भक्तिको सकाम नहीं कहाजासकता,
क्योंकि-सब प्रकारकी फलकामनाओंका त्यागरूप निरोध, साधन
भक्तिमें प्रवेश करनेका द्वार है । जब फलत्याग ही जिसमें प्रवेश
करनेका द्वार है, फलको ईश्वरार्पण करना ही जिसका पूर्ण है
तब वह कदापि सकाम नहीं होसकती । फलको पानेके उद्देश्यसे
क्रिया हुआ कर्म ही सकाम होताहै, यज्ञादि कर्म फलके

उद्देश्यसे क्रियेजातेहैं, इसीसे सकाम कर्म कहते हैं । कामनाओं को पूरी करनेके लिये भक्ति करना तो केवल वाग्मिभृति (लौकिक व्यापार) है । भगवान्ने नृसिंहमूर्ति में पूरुट होकर भक्त प्रह्लादजीसे कहाथा, कि—वेटा ! वर माँगो, इस पर प्रह्लादजीने हाथ जोड़कर उत्तर दिया, कि—“यस्त आशिष आशास्ते न स भृत्यः स वै वाग्मिः” अर्थात् हे प्रभो ! मैं व्यापारी नहीं हूँ मैं तो आपका भक्त हूँ, जो पुरुष आपसे सेवाके बरत्नेमें इसलोक वा परलोकका विषयसुख चाहताहै वह आपका सेवक नहीं है, किंतु लेनदेन करनेवाला व्यापारी है । और यदि आप वर देना ही चाहतेहैं तो यह कृपा कीजिये, कि—मेरे चित्तमें राज्यभोग वा स्वर्गीयसुखभोग आदि किसी विषयकी वासना उत्पन्न न हो । यही वातभगवान्ने कही भी है, कि—“ न मय्यावेशितधियां कामः कामया कल्पते । भर्जिताः कथिता धाना भूयो बीजाय नेप्यते ” अर्थात् जिन्होंने अपनी बुद्धिये सुभक्त ही लगादी हैं उनकी इच्छा किसी विषयफलको नहीं चाहती, क्योंकि—भूने वा पकायेहुए धानों से अंकुर नहीं उगसकता। इसप्रकार जब कि—इंद्रियोंसे भोग्य किसी भी ऐहिक वा पारलौकिक सुखको पानेकी इच्छासे कीहुई प्रीतिको भी हम प्रेम नहीं कहसकते तब जो लोग स्वार्थवश किसीसे प्रीति

पदार्थ-आधार-सहित । (३१)

करके यह कहते हैं, कि-हम प्रेम करते हैं, उनको लज्जित होना चाहिये क्योंकि-वास्तवमें प्रेम उसको ही कहसकते हैं जिसमें कोई कामना न हो। इंद्रिय, मन और प्राण आदि के निरुद्ध अर्थात् बाहरी व्यापारसे हटकेना वास्तविक प्रेम वा भक्तिका उदय नहीं होता। चित्त आदिकी वृत्ति अपने २ स्थानमें रुकजाने पर भोगकी वासना उठती ही नहीं, इस निष्काम अवस्थामें ही अन्तःकरणमें भक्तिका प्रवाह विष्णुसादकी गङ्गाकी समान तरल वेगके साथ बहने लगता है। अथवा भगवान् की कृपा सद्गुरुकी कृपा और अपना सौभाग्य इन तीन डोरियोंकी बट लगजाने पर जीवका संसारकी ओरको बढ़ना बँधनाता है और भगवान् के भावसूत्रमें निरुद्ध होजाता है। यह निरोध छः प्रकारका है अर्थात् परमात्मामें छः प्रकारकी भावना करनेसे जीवका चित्त संसारकी ओरसे हटकर परमात्मकी ओर जाकर ठहरने लगता है। यह छः भावना वा निरोध यह हैं पहिली मोक्षनिरोध, अर्थात्-संसारकी यंत्रणायें और वासनाओंसे व्याकुल होकर भगवान् की शरण लेना। दूसरा स्वाभिभाव निरोध, अर्थात्-भगवान् ही जगत्के प्रभु हैं, मैं उनका दास हूँ, इस प्रकार भगवान् की शरण लेना। तीसरा सर्वभावनिरोध, अर्थात् छोटेसे छोटे और बड़ेसे बड़े जगत्के चेतन अचेतन सब ही पदार्थ

ईश्वर हैं, पिता, माता, भ्राता, पुत्र, स्त्री, पुरुष शत्रु, मित्र सब ही ईश्वर हैं, ऐसा समझकर सर्वत्र उनकी ही भाँकी करना । चौथा सख्य भावानिरोध, अर्थात्--विपत्तिमें, सम्पत्तिमें सुखमें, दुःखमें सदा ही परमात्मा मेरे सहायक हैं, वह दानिवन्धु हैं, ऐसे सखाभावसे उनका अनुगामी होना । पाँचवां वात्सल्यभाव निरोध, अर्थात्-पुत्रकी समान प्राणोत्की मूर्ति मानकर उनका आदरकर तन्मयताके साथ स्नेह करना और छठा क्रांतभावनिरोध, अर्थात् मेरे मनकी प्रकृति नारी है और भगवान् पुरुष-पति हैं इस भावसे उनमें मग्न होजाना । इनमेंसे किसी एक निरोधके अधीन होजाने पर जीवकी कामनाएं ध्या ही रुकजाती हैं और आपसे आप हृदयमें परमात्मा का आविर्भाव होता है, जो सर्वत्रसे मनको हटाकर उनको भजेंगे उन के सकल दुःख दूर होकर परमानन्दकी प्राप्ति होगी ही, यही बात भगवान् ने गीतामें अर्जुनसे कही है, कि-“ कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्राणश्रयति । तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात् ॥ ” अर्थात्-भगवान् कहते हैं कि-हे अर्जुन ! निश्चय रक्षो, कि-मेरा भक्त नष्ट नहीं होता, क्योंकि-अपने भक्तोंका मृत्युसंसारसागरसे उद्धार करनेवाला मैं हूँ ॥ ७ ॥

निरोधस्तु लोकवेदव्यापारन्यासः ॥ ८ ॥

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (३३)

लौकिकानां वैदिकानाञ्च व्यापाराणां कर्मणां, न्यासः त्यागः,
निरोध इत्युच्यते ॥

पदार्थ—(निरोधः—तु) निरोध तो (लोकावेदव्यापारन्यासः)
लौकिक और वैदिक सकल व्यापारोंका त्याग है ॥

भाषार्थ—अंतःकरण और इन्द्रियों की सकल वृत्तियोंके
बाहरी चेष्टाको त्याग देने पर अथवा ईश्वरकी शरणागत होकर मनु-
ष्यकी अन्य चेष्टाएं न रहने पर लौकिक व्यवहार वा वैदिक व्यव-
हार किसी कर्ममें भी भक्तकी प्रवृत्ति नहीं होती भक्त निष्क्रिय
और धर्म अवर्षके अनुष्ठानसे रहित होता है, इसीसे कहते हैं,
कि—आहार, विहार आदि लौकिक कार्य और यज्ञ आदि वैदिक
कार्यके त्यागको निरोध कहते हैं । यहां कर्मके त्यागसे कर्मफ-
लका त्याग समझना क्योंकि—सब प्रकारके कर्मका सर्वथा त्याग
होना तो असंभव है, इसलिये फलकी कामनाराहित कर्मानुष्ठानका
नाम ही निरोध है, वास्तविक ईश्वरभक्त का कोई कर्म स्वार्थके लिये
नहीं होता, किंतु परार्थ, भगवत्प्रसन्नतार्थ होता है, इसीसे भक्तके
निष्काम कर्मको ही निरोध कहनासकता है ॥ ८ ॥

तस्मिन्नन्यता तद्विरोधिपूदासीनता च ॥ ९ ॥

तस्मिन् प्रेमसाधने, अनन्यता तन्मयता, तद्विरोधिषु विषयेषु, उ-

दासीनता अप्रवृत्तिश्च निरोध इत्युच्यते ॥

षड्दार्थ--(तस्मिन्) तिस प्रेमसाधनमें (अनन्यता) अनन्य भाव (च) और (तद्विरोधिषु) तिसके विरोधी विषयोंमें (उदासिनता) प्रवृत्ति न होना ॥

आषड्दार्थ--निरोध शब्दका अर्थ केवल कर्मफलका त्याग ही नहीं है, किंतु प्रेमसाधनमें अनन्यता और प्रेमसाधनके विरोधी विषयोंमें प्रवृत्ति न होना भी है । क्योंकि-केवल कर्मफलके त्यागसे प्रेमलाभ नहीं होसकता, किंतु प्रेमको पानेके लिये कर्मफलके त्याग के साथ प्रेमसाधनमें अनन्यता और उसके विरोधी विषयोंमें प्रवृत्ति रहित भी होना चाहिए । कर्मफलत्यागका अर्थ है, कि-कर्मका फल भगवान्को अर्पण करना, यह फलार्पण भी एक कर्म है और इसको आरोपसिद्धा भक्तिमें गिनाजाता है । जो भक्ति न होकर भी भक्तिके लिये एक प्रकारका फल उत्पन्न करके भक्ति के आकारमें दीखने लगता है उस कर्मको ही आरोपसिद्धा भक्ति कहा है । ईश्वरको फलका अर्पण करना रूप कर्म स्वयं भक्ति न होकर भी भक्ति का फल जो चित्तशुद्धि उसको उत्पन्न करके भक्ति के आकारमें दीखने लगता है, इसीसे इसको आरोपसिद्धा भक्ति कहते हैं ६

अन्याश्रयाणान्त्यागोऽनन्यता ॥ १० ॥

अन्येषां सकलानामाश्रयाणां त्यागोऽनन्यतेत्युच्यते ॥

पदार्थ--(अन्याश्रयाणाम्) अन्य आश्रयोका (त्यागः) त्याग (अनन्यता) अनन्यता है ॥

भाषार्थ--केवल एकमात्र प्रेमसाधन श्रवण आदि साधनभक्ति का आश्रय लेकर उससे अन्य सकल आश्रयोंको त्यागदेना अनन्यता है, इसकारण अनन्यता शब्दका अर्थ है शरणागत होना १०
लोकवेदेषु तदनुकूलाचरणं तद्विरोधिषूदासीनता ११

लोकेषु वेदेषु च, तदनुकूलाचरणं प्रेमसाधनानुकूलाचरणं तद्विरोधिषूदासीनतेत्युच्यते ॥

पदार्थ--(लोकवेदेषु) लोक और वेदमें (तदनुकूलाचरणम्) प्रेमसाधनके अनुकूल आचरण करना ही (तद्विरोधिषु-उदासीनता) उसके विरोधियों में उदासीनता है ॥

भाषार्थ--यदि प्रेम और उसके साधनोंके प्रतिकूल जो राग, द्वेष, अभिनिवेश आदि अनेकों अनर्थ हैं उनसे उदासीन होना होगा तो एकनिष्ठाके साथ चिरकालसे प्रचलित लौकिक सद्व्यवहार और वेदविहित धर्मानुष्ठान रूप भगवद्भावके अनुकूल आचरण करना होगा । विहित कर्मोंके अनुष्ठान किये बिना राग द्वेषादिसे उदासीनता नहीं होसकती और विहितकर्मोंका अनुष्ठान

(३६)

नारदभक्तिसूत्र-

निष्कामभाव और एकानिष्ठा से करते रहो तो भगवद्भावके प्रतिकूल कार्यमात्रमें आपसे आप अनास्था और उदासीनता होजायगी ॥

भवतु निश्चयदाढर्यादूर्ध्वं शास्त्ररक्षणम् ॥ १२ ॥

निश्चयस्य श्रद्धायाः दाढर्यात् दृढतायाः, ऊर्ध्वं परम्, यदि केनचित् शास्त्रमर्यादापालनं, शास्त्रोक्तकर्मानुष्ठानं, क्रियते, तत् करोतु, नास्ति तत्र प्रत्यवायः, श्रद्धादाढर्यात्पूर्वन्तु शास्त्रविहितकर्मनुष्ठान-वश्यकमेव कर्तव्यम् ॥

पदार्थ—(निश्चयदाढर्यात्) निश्चयवृद्धि दृढ होनेसे (ऊर्ध्वम्) आगे (शास्त्ररक्षणम्) शास्त्रमर्यादाकी रक्षा (भवतु) होय ।

आषार्थ—भगवान्की उपासना करते २ जबतक एकानिष्ठारूप श्रद्धा अविचल न हो, तबतक शास्त्रमें लिखेहुए अपने अधिकारानुसार विहित और निषिद्ध कर्मोंकी ओर अवश्य ध्यान रखकर चलै, कर्मोक्ति-भक्ति की अपरिपक्वदशामें कर्मनुष्ठानपर अश्रद्धा करनेसे मनकी मलिनता दूर नहीं होती और वह मलिनता भाक्तको प्रवृत्त नहीं होनेदेती भक्तिसाधन सिद्ध होनेपर कर्मनिष्ठा आपसे आप ही निवृत्त होजाती है, इसकारण उससमय कर्म न करनेसे प्रत्यवाय नहीं होता और यदि कोई भक्तिका अधिकारी अपने अधि-

कारको दृढ करनेके लिये फिर भी कर्मका अनुष्ठान करे तो उसमें कोई दोष भी नहीं है ॥ १२ ॥

अन्यथा पातित्यशंकया ॥ १३ ॥

अन्यथा निश्चयदाढ्यात्पूर्वं विहितकर्मानाचरण्ये निषिद्धकर्माचरण्ये च, पातित्यस्य भक्तिसाधनविच्युतेः शंकास्ति, अतः श्रद्धादृढत्व-माशास्त्ररक्षणमावश्यकम् ॥

षडार्थ-(अन्यथा) ऐसा न करनेमें (पातित्यशंकया) साधनसे च्युत होनेका सन्देह है, इसकारण ॥

भाष्यार्थ-जैसे वृक्षके नए पौधेकी मूलमें जल न देने से उसका सूखना संभव है, तैसे ही भक्तिरूप लताकी मूलमें कर्मरूप जल से बिना सींचे उसके विनष्ट होजानेकी शंका है, इसकारण भक्तिको दृढ करनेके लिये शास्त्रविहित कर्मका अनुष्ठान अवश्य ही करना चाहिये ॥ १३ ॥

लोकोऽपि तावदेव किंतु भोजनादिव्यापारस्त्वा- शरीरधारणावधि ॥ १४ ॥

लोकः लोकाचारोपि, तावदेव निश्चयदृढत्वपर्यन्तमेव, भोजना-
नादिव्यापारः तु, आशरीधारणावधि यावत्कालं शरीरधारणं ताव-
त्कालपर्यन्तमेव ॥

पदार्थ—(लोकः-अपि) लोकाचार भी (तावदेव) तवत्क ही है (किंतु) परन्तु (भोजनादिव्यवहारः-तु) भोजन आदिका व्यवहार तो (आशरीरधारणावधि) शरीरधारणपर्यन्त है ॥

व्याख्यान—लोकाचारकी मर्यादाका नियम भी श्रद्धा की दृढ़ता होने तक ही है, श्रद्धा दृढ होजाने पर लोकमर्यादाकी रक्षा न कीजाय तो कोई हानि नहीं है, परन्तु भोजनादिरूप लौकिक व्यवहार तो शरीरधारणपर्यन्त होगा ही, यह नियम आश्रमी अधिकाधिकारियोंके लिये है, कि-वह स्वधर्माचरणके द्वारा लोकमर्यादाकी रक्षा करें, परिनिष्ठित अधिकाारीको भी लोकाशिक्षाके लिये लौकिक सशचाराका पालन करना चाहिये, परन्तु निरपेक्ष अधिकारीके लिये कोई नियम नहीं है, वह लौकिक कर्माचरणके विना शरीर धारण न करसकै तो लौकिक कर्मोंका आचरणकरै और यदि लौकिक कर्मानुष्ठानके विना ही शरीर धारण करसकै तो वह उसको भी त्यागसकता है । कितने ही लोग शंका करतेहैं, कि-जब खाना पीना आदि कर्म ही न छूटा तो जीवनमें कर्मत्याग ही क्या हुआ ? इस शंका को दूर करनेके लिये ही इस सूत्रकी रचना है । भोजनादि व्यवहार शरीररक्षामात्रके लिये है, भोजनत्याग का नाम कर्मत्याग नहीं है, यदि ऐसा होता तब तो विष खाकर मरजानेसे ही भोजन

त्याग होकर कार्यसिद्धि होजाती । इसकारण यहाँ कर्म कहने से सनाम पारलौकिक कर्म लेना, जबतक वासनाका ज्ञय न हो तबतक ही लौकिक और पारमार्थिक कर्मका अनुष्ठान करै और जब वासनाओंका ज्ञय होजाय तब “को विधिः को निषेधः” उसके ज्ञिये कोई विधि निषेध नहीं है । मक्त दिखमङ्गलाचार्यने तो भक्तिमें तन्मय होकर यहाँ तक कहदिया, कि—“सन्ध्यावन्दन मद्रमरु सवते भो स्नान तुभ्यं नमः भो देवाः पितरश्च तर्पणविधौ नाहं ज्ञयः क्षम्यताम् । यत्र क्वापि निषेध यादवकुलोत्तंसस्य कसद्विदुः, स्मारं स्मारमद्यं हरामि तदलं मन्ये किमन्येन मे ॥१४॥

तृतीय अलुचाक

तल्लक्षणानि वाच्यन्ते नानामतभेदात् ॥१५॥

तस्याः भक्तेः, लक्षणाणि, नानामतभेदात् नानामतेषु ये भेदास्ता-
नदृश्यन्ते, वाच्यन्ते निरूप्यन्ते ।

प्रदार्थ—(तल्लक्षणानि) उस भक्तिके लक्षणा (नानामत-
भेदात्) अनेकों मतोंके भेदसे (वाच्यन्ते) कहेजाते हैं ॥

भाषार्थ—भक्तिमें वास्तवमें कोई भेद न होनेपर भी भिन्न २
ऋषियोंके भिन्न २ सम्प्रदायानुसार साधनगत भेदसे भक्तिके भिन्न २
लक्षण कहेंगे । इस सुत्रमें एक संदेह होसकताहै कि—यह वास्तव

में सूत्र नहीं है, क्योंकि— “रवलाक्षरमसंदिग्धम् सूत्रं” जिसमें वर्णानयि विषय संक्षेपसे और निःसंदेहभावसे कहा हो, उसको ही सूत्र कहते हैं, भक्ति के लक्षण तो कहेंगे ही अतः प्रतिज्ञाको सूत्र नहीं कह सकते। सो यह सन्देह करना ठीक नहीं है, क्योंकि—वास्तवमें यह सूत्र वक्तव्य विषयकी प्रतिज्ञाका बोधक नहीं है, किंतु लोक में जो पिता, माता, बन्धु, बांधव, स्त्री, पुत्रादिमें प्रेमभाव दीखता है, वह वास्तविक प्रेम नहीं है, शास्त्रोक्त प्रेम और उसके जो महात्मा अनेकों प्रकारके लक्षण करते हैं उसकी ओर ध्यान दिलाना ही इस सूत्रका लक्ष्य है ॥ १६ ॥

पूजादिष्वनुराग इति पाराशर्यः ॥ १६ ॥

पूजादिषु भगवदर्चनादिषु, अनुरागः भक्तिः इति पाराशर्यः पराशरोक्तः सम्प्रदायविशेषः ।

पदार्थ—(पूजादिषु) पूजा आदिमें (अनुरागः) अनुराग (इति) यह (पाराशर्यः) पराशर मुनिका कहा सम्प्रदायविशेष है ॥

आशयार्थ—जिस वृत्तिका उदय होने पर भगवान्की पूजा आदिमें अनुराग उत्पन्न हो वह वृत्तिविशेष ही भक्तिका स्वरूप है, वह साध्यरूप है और अनुरागके साथ भगवत्पूजन आदि उत्सुकतासाधन है, इसप्रकार वास्तवमें कुछ मतभेद नहीं है ॥ १६ ॥

कथादिष्विति मार्गः ॥ १७ ॥

कथादिषु भगवद्गुणकर्मश्रवणादिषु अनुरागः भक्तिः इति मार्गः गर्गोक्तः सम्प्रदायविशेषः ।

पदार्थ—(कथादिषु) कथा आदिमें (अनुरागः) अनुराग (इति) ऐसा (मार्गः) गर्ग मुनिका कहा सम्प्रदायविशेष है ॥

भाषार्थ—जिस वृत्तिका उदय होने पर, भगवान्‌के गुणानुवाद का सुनना और सुनाना ही सक्त साधनोंका सार है ऐसा जानकर उसमें गद्ग आभिनवेश और श्रद्धा उत्पन्न हो, वह वृत्ति ही भक्ति है ऐसा गर्ग ऋषिका मत है, यह वृत्ति साध्य है और अनुरागके साथ भगवान्‌की कथाका श्रवण आदि उसका साधन है, अतः सूत्रमें कोई भेद नहीं है ॥ १७ ॥

आत्मरत्यविरोधेनेति शाण्डिल्यः ॥ १८ ॥

आत्मरत्यविरोधेन यथा आत्मरेतर्हानि न स्यात्तथा भगवदर्चनादिषु अनुरागः भक्तिः इति शाण्डिल्यो मनुते ॥

पदार्थ—(आत्मरत्यविरोधेन) आत्मरति के अविहङ्गरूपसे (इति) ऐसा (शाण्डिल्यः) शाण्डिल्य मुनि मानते हैं ॥

भाषार्थ—परमप्रेम ही भक्तिका स्वरूप है, पूजा आदि उसका

(४२)

नारदभक्तिसूत्र-

साधन हैं, इसकारण जिसप्रकारकी पूजा आदिसे प्रेमकी हानि न हो उस पूजा आदिमें अनुराग ही अनुकूल साधन है; सांसारिक बोधको छोड़कर एक आत्मचैतन्यमें ही सकल अस्तित्वकी आहुति देकर पूर्णानन्द में मग्न होना ही आत्मरति वा परमप्रेम है, इस आत्मरतिमें जिसप्रकार बाधा न आवे, जो उपाय आत्मरतिके अनुकूल हो उसके द्वारा जिस प्रेममयी वृत्तिका प्रवाह वहै उसको ही शाण्डिल्य मुनिने भक्ति माना है । इसप्रकार पूर्वोक्त लक्ष्योंमें कहने की शैलीमात्रका भेद दीखने पर भी अर्थमें एकता है । सार यह है कि—भगवान्‌का परमप्रेम ही भक्ति है और जिसके द्वारा यह परम प्रेम अबाधरूपसे प्रकाशित हो वह ही उसका साधन है, इसविषय में किसीसे मतभेद नहीं है, अतएव पूर्वोक्त सत्र ऋषियोंके मतको आगे रखकर देवर्षि नादरजी फिर कहते हैं, कि—॥ १८ ॥

नारदस्तु तदर्पिताखिलाचारता तद्विस्मरणे

परमव्याकुलतेति ॥ १९ ॥

यस्याः वृत्तेरुदये “यत्करोषि यदर्शनासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।
यत्तपस्यति कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥” इति भगवदुक्ताचारत-
त्परता, तद्विस्मरणो च परमव्याकुलता भवेत् सा वृत्तिर्मक्तिरिति तु
नारदस्याभिमतम् ॥

पदार्थ—(नारदः-तु) नारद तो (तदर्पिताखिलाचारता) अपने सकल कर्म भगवान्को अर्पण करनेका स्वभाव (तद्विस्मरणे) उनके विस्मरणमें (परमव्याकुलता) अत्यन्त व्याकुल होना (इति) ऐसा मानते हैं ॥

आषार्थ—जिस वृत्तिका उदय होनेसे सब कर्म भगवान्में अर्पित हों और उनके विस्मरणमें परम व्याकुलता हो वह वृत्तिही भक्तिका स्वरूप है, परमप्रेम ही ऐसी वृत्ति है, समस्त कर्म भगवान्को अर्पण करना ही उसका साधन है । कर्म दो प्रकारके होते हैं—लौकिक और पारलौकिक । पारलौकिकमें इतना करना चाहिये कि—दुम कुटुंबका पालन करो, अतिथिसेवा करो, याग यज्ञ करो तपस्या आदि किसी भी कर्मका अनुष्ठान करो, उसको ईश्वरार्थ वा ईश्वरपूजनार्थ समझकर उसका फल ईश्वरको अर्पण करतेहुए करो, उससमय मन खोलकर कहो, कि-प्रातरुत्थाय सायाहंसायाहात्प्रातरन्तः । यत्करोमि जगन्नाथं तदेव तव पूजनम् ॥, प्रातःकाल से उठकर सायंकाल पर्यन्त और सायंकालसे फिर प्रातःकाल पर्यन्त जो कुछ कार्य करता हूँ हे भगवन् ! वह सब आपका ही पूजन है । लौकिकमें यह कर्तव्य है कि—कार्य करते समय यदि भगवान्को भूलकर 'मैं कर्ता हूँ, मैं भोक्ता हूँ' ऐसा खोटा अभिमान

होगे लगे तो जबतक फिर भगवान्को हृदयका स्वामी न बनासकै तबतक यदि उनके विरहकी पीड़ासे तुम्हारा चित्त परमव्याकुल होनेलगे तो समझो, कि परमप्रेमरूपा वृत्तिज्ञा उदय हुआ, इस प्रकार पारलौकिक कर्म तो भगवान्को फल अर्पण करनेसे निवृत्त हुए और लौकिक कर्मोंमें अभिनिवेश होनेपर व्याकुलता हुई तो वह आप ही छुटजायेंगे, अर्थात् जब लौकिक पारलौकिक कर्मों की प्रवृत्तसे छुटकर अन्तःकरणमें अनवच्छिन्न तैलधाराकी समान भगवद्भावकी वृत्तिज्ञा प्रवाह बहनेलगे, निरंतर भगवत्प्रेममें चित्त मग्न रहे, जराभी विस्मरण होनेपर परमव्याकुलता होनेलगे, यह ही भक्तिज्ञा लक्षण है ॥ १९ ॥

अस्त्येवमेवम् ॥ २० ॥

पदार्थ—(एवम्, एवम्) यह इसप्रकार ही (अस्ति) है ॥

आषार्थ—श्रीभगवान्को समस्त कर्म अर्पण करना और उनके विस्मरणमें परमव्याकुलता होनेके दृष्टान्त भी हैं, यह केवल कल्पना ही नहीं है, यही बात दिखाते हैं ॥ २० ॥

यथा ब्रजगोपिकानाम् ॥ २१ ॥

ब्रजगोपिकानां आचरणं, यथा—अत्र दृष्टान्तः ।

पदार्थ-(यथा) जैत्रे (ब्रजगोपिकानाम्) ब्रजकी गोपियों का [दृष्टान्त है] ।

भाषार्थ-नन्दनन्दन श्रीकृष्ण ही भगवान् हैं, गोप और गोपियें उनकी स्वरूपशक्तियें हैं, राधिका प्रधान गोपी है और सब गोपियें राधिका का कायव्यूह हैं, गोपियोंका प्रेम श्रीभगवान्की स्वरूपशक्ति का, लहादिनी श्रेश्ठी प्रधानतावाला शुद्धसत्त्वरूप वृत्ति है। यह गोपोंप्रेमरूपा वृत्ति गोपियोंकी स्वभाविकी थी, अतएव गोपियोंके सकल कर्म नित्य भगवान्को अर्पित होते थे, ब्रजगोपिकानोंके सब ही कर्म भगवान् के लिये थे । जब रासमण्डलमें भगवान्ने वंशी बजाकर गोपियोंको बुलाया उस समय वह जिसप्रकार सब कर्मोंको त्यागकर अनन्य मनसे वंशीकी ध्वनिकी ओर ध्यान लगाएहुए वनमें को गई, उसको पढ़नेसे यही बात सिद्ध होती है । भगवान् के विरहमें गोपियोंका परमव्याकुल होना किसीसे छुपा नहीं है, भगवान्के दर्शनके विना क्षणभरका समय भी उनको सँकड़ो दुःखसा मालूम होता था, भगवान्को विना देखे जिनको ऐसी व्याकुलता होती थी, उनको विस्मरण होनेपर व्याकुलताका तो कहना ही क्या ? प्रिय वस्तुका दर्शन न होनेपर उसका स्मरण ही प्रेमिका अनलम्बन होता है, दैवात् यदि विस्मृति होजाय

तो कैसी व्याकुलता होगी, इस बातको तो भुक्तभोगी ही समझ-
 सकते हैं, गोपियोंकी यह व्याकुलता भी स्वाभाविक थी, वास्तवमें
 वृन्दावनविहारिणी गोपियें प्रेमभक्तिकी पराकाष्ठा दिखागई हैं, तभी
 तो नारदजीने भक्तिके उदाहरणसूत्रमें गोपियोंका नाम लिया है,
 वास्तवमें प्रेममें भग्न होकर जो मद्यमत्तवालेकी समान घर, संसार,
 ऐश्वर्य, मान, प्रतिष्ठा और लोकलज्जा आदि सब को त्याग कर
 उन को ही परम भक्त थीं, उनकी महिमाको कौन कहसकता
 है ? भगवान् ने स्वयं ही कहा है—“न पारथेऽहं निरवद्यसंयुतां
 स्वसाधुकृत्यं विबुधायुपापि वः । या माभजन् दुर्जरगेहशृङ्खलां संवृ-
 श्च्य तद्वः प्रतियातु साधुना ॥” अर्थात् हे व्रजदेवियों ! यदि मैं
 देवताओंकी आयु धारण करूँ और वैसी अनेकों करपोंकी आयु
 से तुममें से एकका भी प्रतिउपकार कराचाहूँ तो नहीं करसकूँगा,
 क्योंकि—महादुर्जर घरकी जंजीरको तुम्हारे सिवाय कौन तोड-
 सकता है ? । भगवान् ने उद्धवजीसे भी कहा था, कि—“ता मन्मनस्का
 मत्प्राणा मदर्थे त्यक्तदैहिकाः । ये त्यक्तलोकधर्माश्च मदर्थे
 तान्निवर्भ्यहम् ॥ मयि ताः प्रेयसां प्रेष्ठे दूरस्थे गोकुलस्त्रियः स्मरन्त्यो
 ङ्ग विमुह्यन्ति विरहोत्करुण्ठाविह्वलाः ॥ प्रधारयन्ति कृच्छ्रेण प्रायः
 प्राणान् कथञ्चन । प्रत्यागमनसन्देशैर्वल्लभ्यो मे मदात्मिकाः ॥ ”

अर्थात्—हे उद्धव ! गोपियोंने अपना मन मुझमें ही अर्पण करदिया है, मैं ही उनका प्राण हूँ, मेरे निमित्त उन्होंने अपने शारीरिक व्यवहारतत्त्वको त्याग दिया है, जिन्होंने मेरे लिये लौकिक व्यवहार और धर्म के विधि निषेध तत्त्वको तुच्छ कररक्खा है, उनकी रक्षा मैं ही करता हूँ, गोपियें मुझे अपने परमप्यारोंसे भी प्यारा समझती हैं, मेरे दूर रहनेसे मुझे स्मरण करती हुई वह विरहकी परमपीडासे व्याकुल होकर अपने शरीरतत्त्व की सुध भूलजाती हैं, मेरे बिना वह बड़े बेजशसे प्राण धारण करती हैं, मेरे फिर लौटकर आने के सन्देशसे ही वह प्राणोंको धारण कररही हैं, मैं ही उन ब्रजगोपिकाओंका आत्मा हूँ और वह मेरी हैं। ऐसी गोपियों के प्रेमकी महिमासे श्रीमद्भागवत आदि धर्मग्रन्थोंका अधिकतर भाग भूषित है, उसको भक्तजन उन ग्रन्थोंमें ही पाँटें। प्रेमभक्तिके पूचारक श्रीगौराङ्गदेवने भी अपने संन्यासनिर्णयग्रन्थमें, गोपी तथा गोपोंका विरहानुभव प्राप्त होनेकी अपनी उत्कण्ठा दिखायी है और गोपियोंको प्रेममार्गका गुरु माना है, यथा—“यच्च दुःखं यशोदाया नेशदानाञ्च गोकुले। गोपिकानांतु यद्दुःखं तद्दुःखं स्यान्मम क्वचित्॥ गोकुले गोपिकानां च सर्वेषां ब्रजवासिनां । यत्सुखं समभूतन्मे भगवान् किं विधास्यति ॥ उद्धवागमने जात उत्सवः सुमहान् यथा ।

वृन्दावने गोकुले वा तथा मे मनसि क्वचित् ॥” इत्यादि गोपगोपियों के प्रेमकी कौन याह पासकता है ? ॥ २१ ॥

न तत्रापि माहात्म्यज्ञानविस्मृत्यपवादः ॥२२ ॥

तत्रापि परमप्रेम्णि अपि माहात्म्यज्ञानस्य विस्मृतिरूपोऽपवादो नास्ति ॥

पदार्थ—(तत्रापि) तिस दशमों भी (माहात्म्यज्ञानविस्मृत्यपवादः) माहात्म्यज्ञान न होनेका अपवाद (न) नहीं है ।

भाषार्थ—घनेकोंका यह विश्वास है कि—गोपियोंका भगवान् में प्रेम था, परन्तु वह भगवान्के माहात्म्यको नहीं जानती थीं अर्थात् श्रीकृष्णको भगवत्दृष्टिसे नहीं देखती थीं, परन्तु जब गोपियोंको यह कहतेहुए सुनते हैं, कि—“गैवं विभोऽर्हति भवान् गदितुं नृशंसम्” “अस्तेमेतदुपदेशपदे त्वर्याशे, प्रेष्टो भवांस्तनुभृतां किञ्च बन्धुरात्मा” “व्यक्तं भवान् ब्रजभयात्तिहरोऽभि जातः” “न खलु गोपिकानन्दनो भवानस्त्रिजदेहिनामन्तरात्मदृक्” तत्र हम कैसे विश्वास करलें, कि—गोपियें उनको भगवान् नहीं जानती थीं ॥ २२ ॥

तद्विहीनं जाराणामिव ॥ २३ ॥

पदार्थ-आषार्थ-सहित । (४६)

तेन माहात्म्यज्ञानेन, विहीनं शून्यं प्रेम, जाराणामिव जपपती-
नामिव न चिरं स्थायि भवति ॥

पदार्थ-(तद्विहीनम्) माहात्म्यज्ञानसे हीन प्रेम (जाराणाम्-
इव) उपपतियेकेसा होता है ।

आषार्थ-जहाँ माहात्म्यका ज्ञान नहीं होता वहाँ की प्रीति
जारोंकीसी हाती है । व्यभिचारिणी स्त्रिये जारोंसे प्रेम करती है,
परन्तु उनका वह प्रेम चिरकालपर्यन्त नहीं रहसकता, क्योंकि-
जार साधारण मनुष्य है, साधारणमनुष्यमें कुछ माहात्म्य है यह
भावना नहीं होती, अतः उसके ऊपरका प्रेम चिरकालतक नहीं
ठहरता । जिसमें प्रेम किया है, व्यभिचारिणी जब उससे माहात्म्य
को भूलजाती है और जब दूसरा जार उससे महान् मालूम होना
लगता है उसीसमय पहिले जारमें कियाहुआ उसका प्रेम नष्ट हो-
जाता है । भगवान्के साथ भक्तका ऐसा भाव नहीं होता, भक्त
समभक्त है, कि-भगवान्के बड़ा कोई है ही नहीं, इसीसे भक्त का
प्रेमको भगवान्के सिवाय और कोई पाही नहीं सकता, भक्तका प्रेम
चिरकाल रहता है, उसका नाश होता ही नहीं ॥ २३ ॥

नास्त्येव तस्मिंस्तत्सुखसुखित्वम् ॥ २४ ॥

तस्मिन् नारप्रेम्ण्य, तत्सुखसुखित्वं तस्य नारस्य सुखेन सुखित्वं नास्ति, एक ॥

पदार्थ--(तस्मिन्) तिस नारप्रेममें (तत्सुखसुखित्वम्) प्रियतमके सुखसे सुखी होना (न-एव) नहीं ही (अस्ति) है ॥

आष्वार्थ-विशेषकर उपपतिके प्रेममें तत्सुखसुखित्व देखनेमें नहीं आता, व्यभिचारिणी म्रिये कामके वशीभूत होकर अपना सुख साधनेके लिये ही नारमें प्रेमभाव दिखाता है, उनके इस प्रेम में उपपतिके सुखमें सुख नहीं होसकता, परन्तु भगवत्प्रेम ऐसा नहीं होता । आत्मकाम भगवान्में भी स्वार्थ नहीं है और भगवत्प्रीति-यात्रकी कामनावाले भक्तमें भी और कोई स्वार्थ नहीं है, भक्तके प्रेममें ही भगवान् सुखी हैं और भगवत्प्रेममें ही भक्त सुखी हैं । समतारहित शांत भक्त सकल प्राणियों में दयाभाव रखनेमें ही भगवत्प्रीति समभक्त हैं और ममतायुक्त गौरवभावमय दासभक्त दास्यभावमें ही भगवत्प्रीति मानते हैं तथा ममतायुक्त अनुग्रहभावमय वात्सल्यभक्त भगवान्की वात्सल्यसेवामें ही भगवत्प्रीति मानते हैं और ममतायुक्त अपने सुखके तात्पर्यसे रहित सम्भोगतृष्णावाले कान्ताभक्त कान्तसेवामें ही भगवत्प्रीति मानते हैं, सार यह है कि-भगवत्प्रीतिमें ही सब भक्तोंकी प्राति है । गोपिये भगवत्प्रेमिका

थीं, कामुक्ता नहीं थीं, वह भगवान् कृष्णसे प्रेम करती थीं, कामके वशीभूत होकर इन्द्रियोंको तृप्त करनेके लिये उनको नहीं चाहती थीं। प्रेम और वस्तु है, काम और वस्तु है। मेरे द्वारा दूसरा सुखी हो और दूसरेके द्वारा मैं सुखी होऊँ, ऐसे मनके वेगका नाम प्रेम है और दूसरेके द्वारा सुख सुख मिलै, इसका नाम काम है। गौपिये अपन मन प्राण पर्यन्तको भगवान्के सुखी करनेकी सामग्री समझती थीं, व्रज की प्रेमलीला-आश्चर्यमयी प्रेमलीला थी। गोलोक की गोप्यलीला मृत्युलोकमें अभिनीत हुई थी ॥ २४ ॥

चतुर्थ अनुवाक ।

सा तु कर्मज्ञानयोगेभ्योऽप्यधिकतरा ॥ २५ ॥

सा परमप्रेमरूपा भक्तिः तु, कर्मतो ज्ञानतो योगतोऽपि अधिकतरा श्रेष्ठतरा ॥

पदार्थ-(सा-तु) वह परमप्रेमरूपा भक्ति तो (कर्मज्ञानयोगेभ्यः, अपि) कर्म, ज्ञान और योगसे भी (अधिकतरा) परमश्रेष्ठ है

भाषार्थ-भक्ति भगवान्की स्वरूपशक्तिकी वृत्ति है। वृत्ति शब्दका अर्थ है क्रिया, स्वरूपशक्तिकी क्रिया स्वरूपशक्तिकी ही सम्पत्ति है, इस सम्पत्तिका सोता भगवती गङ्गाके पूजाहृकी समान

मृत्युलोकमें भी वह रहा है, जैसे गङ्गाका पूवाहू भगारिथके खातमें ही वहताहै, तैसेही भक्तिका पूवाहू भी भक्तिसम्पदायमें ही वहताहूआ देखनेमें आता है, जो उसके अनुगामी बनकर भक्तिसम्पदाको चाहतेहैं वह ही उसको पाते हैं। कर्मा, ज्ञानी और योगियोंके सम्पदाय में भक्तिका लाभ नहीं होसकता, क्योंकि भक्ति उन सम्पदार्थोंकी सम्पत्ति नहीं है। भक्तिरूपा सम्पत्ति तो कर्म-ज्ञान और योग आदि सब सम्पत्तियोंसे श्रेष्ठ है। कर्मका फल मुक्ति, ज्ञानका फल मुक्ति और योगका फल सिद्धि है। मुक्ति, मुक्ति और सिद्धि की कामना वालोंको शान्त नहीं होती, भक्तिका फल शान्त है, भक्त शान्त होते हैं। भक्तिका फल तृप्त है, भक्त तृप्त होते हैं। भक्तिका फल प्रीति है, भक्त प्रेमी हाते हैं। अतएव भक्ति सबसे श्रेष्ठ है ॥ * ॥ पहिले कर्म दो प्रकारका है-विहित और निषिद्ध। जगतके अमङ्गलकारी इसलोक और वरलोकमें अपने को व्याकुल करनेवाले पापरूप. कर्मका नाम निषिद्ध कर्म है। जगतका और अपना भंगल करनेवाले पुण्यरूप. कर्मका नाम विहित कर्म है। निषिद्ध कर्मको करने से मृत्यु होनेपर प्रेतदशाके अनन्तर नरकगति होती है, पेतलोकके नाभिकां प्रांतही नरकलोक है समुद्रके वज्रःस्थल से चन्द्रलोक पर्यन्त ऊपर २ स्थित होनेके

पदार्थ-आपार्थ-सहित । (५३)

अनन्तर २ के सूक्ष्मद्वीप नामक भूतलके कोप ही प्रेतलोक हैं, प्रेत शब्दका अर्थ है मृत । निषिद्ध कर्म करनेवालेको नरकभोगके अंत में फिर पृथिवीपर आकर कर्मानुसार शरीर धारण करना पड़ता है निषिद्ध शारीरिक कर्मसे स्यावर शरीर, निषिद्ध वाचिक कर्मसे पक्षी आदिजा तिर्यक् शरीर और निषिद्ध मानस कर्मसे नीचजाति का मानवदेह मिलता है । विहित कर्म भी दो प्रकारका है-एक सक्राम और दूसरा निष्काम । फलकी कामनावाले कर्मका नाम सक्राम कर्म है । सक्राम कर्म भी तीन प्रकारका है-सात्त्विक, राजस और तामस । तामस विहित कर्म करनेवालेकी प्रेतदशाके अनन्तर विलस्वर्गमें गति होती है । भूगर्भमेंकी पातालपुरी विलस्वर्ग है । राजस विहित कर्म करनेवालेकी भुवर्लोकमें गति होती है । चन्द्रमंडलसे सूर्यमण्डल पर्यन्त सौर जगत् ही भुवर्लोक है । सात्त्विक विहित कर्म करनेवालेकी प्रेतस्वके अनन्तर स्वर्गमें गति होती है सौर जगत्में आगे समस्त प्राकृत लोकोंका साधारण नाम स्वर्ग है । स्वर्गभोगके अनन्तर फिर पृथिवीपर आकर कर्मानुरूप स्थान प्राप्त होता है। सात्त्विक कर्माधिकारीका कर्मभूमि भारतवर्षमें और सक्राम कर्माधिकारीका भोगभूमि अन्य वर्षोंमें जन्म होता है, भारतवर्षसे अन्य वर्षोंका साधारण नाम भौमस्वर्ग है। स्वर्गसे च्युत हुए जीवोंका वासस्थान होनेसे

ही उनको भौमस्वर्ग कहा जा सकता है । स्वर्गके चार भाग हैं-गृही का स्वर्ग इन्द्रलोक, ब्रह्मचारीका स्वर्ग महर्लोक और जनलोक, वानप्रस्थका स्वर्ग तपोलोक, संन्यासीका स्वर्ग ब्रह्मलोक वा सत्यलोकसे प्रकृतिके आवरणतक । सत्यलोकसे परे क्षिति आदि आवरणोंका नाम भुवनकोष है । पूर्वोक्त तामस आदि तीन प्रकार के विहित कर्मोंका आचरण करनेवालोंका ही भोगके अन्तमें इस लोकमें फिर ध्याना शास्त्रोंमें सुना जाता है । उनमें तामस विहिताचारी तामस ज्ञान वा तामस भक्तिके अधिकारी होते हैं, राजस विहिताचारी राजस ज्ञान वा राजस भक्तिके अधिकारी होते हैं, और सात्विक विहिताचारी सात्विक ज्ञान वा सात्विक भक्तिका अधिकार पाते हैं । मोहसे उत्पन्न ज्ञान वा भक्ति तामस है, विषयसे उत्पन्न ज्ञान वा भक्ति राजस है, और आत्मासे उत्पन्न हुआ ज्ञान वा भक्ति सात्विक है । सात्विक ज्ञान और सात्विक भक्तिके अधिकारीकी निष्काम कर्ममें प्रवृत्ति होती है । सात्विक ज्ञानी निष्काम कर्म वा कर्मयोगके द्वारा चित्तशुद्धिके अनन्तर मोक्षकल को पाते हैं । मुक्तको कर्मका बन्धन नहीं है । सात्विक भक्त निष्काम कर्म वा भक्तियोगके द्वारा चित्तशुद्धिके अनन्तर भगवत्प्रेमरूप सम्पदा को पाते हैं, भगवत्प्रेमीको कर्मबन्धन नहीं है । मुक्त और भक्त

दोनो ही स्थूल, सूक्ष्म और कारण इस तीन प्रकार के जीवकोष ले मुक्त होकर प्रकृतिके परले पार चलेजाते हैं, इन दोनो को फिर बन्धुबन्धन नहीं बँधना पडता । मुक्त और भक्त दोनोको ही कर्म ब्रह्म जिनोपमे बँधकर इसलोकमें नहीं घानापडता है । मुक्त पुरुष अपने अस्तित्वको परब्रह्मके अस्तित्वमें भिलाकर शान्त होते हैं और भक्त अपनेको भजनीय भगवान् के अधीन करके भजनीय परम पुरुषको आत्मसमर्पण करके शान्तिमुक्तको भोगते हैं । सिद्ध शरीरको न ग्रहण करनेवाके मुक्त, निष्क्रिय अवस्थामें विलीन होजाते हैं । सिद्धशरीरको प्राप्त हुआ भक्त अनन्तकाल तक श्रीभगवान्की सेवा में तपार रहताहै, भक्तका कर्मबंधन न होनेपर भी उनका कर्मप्रवाह विच्छिन्न नहीं होताहै वह भगवत्कर्मके सहकारी होते हैं ॥ + ॥

स्वतंत्रराज्यवशा साधनभूत ज्ञान तीन प्रकारका है—ब्रह्मज्ञान परमात्मज्ञान और भगवद्ज्ञान । “सोऽहम्” मैं ब्रह्म हूँ, इस ज्ञानका नाम ब्रह्मज्ञान है । मैं जीवात्मा अन्तर्यामी परमात्माका अंश हूँ, यह परमात्मज्ञान है । मैं शक्ति हूँ, शक्तिमान् परमेश्वरकी शक्तिका अंश हूँ, इस ज्ञानका नाम भगवद् ज्ञान है । ब्रह्मज्ञानका फल ब्रह्मसायुज्य वा सद्योमुक्ति और परमात्मज्ञानका फल परमात्मसायुज्य वा क्रममुक्ति है ।

योग शब्दसे कर्मयोग, ज्ञानयोग भक्तियोग और अष्टाङ्गयोग यह चार योग लियेजाते हैं। कर्मयोग निष्काम कर्मका नाम है। कर्मयोग के फलमें स्वतंत्रता नहीं है, वह ज्ञानका अङ्गीभूत होकर चित्तशुद्धि के द्वारा ज्ञानके फल मोक्षको और भक्तिका अङ्गीभूत होकर चित्तशुद्धिके द्वारा भक्तिके फल प्रेमको उत्पन्न करता है। रम, नियम, आसन प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा, ध्यान और समाधि इन आठ के समूहका नाम अष्टाङ्गयोग है। कर्मयोगकी समान अष्टाङ्गयोगका फल भी स्वतंत्र नहीं है। यह भी ज्ञानका अङ्गीभूत होकर चित्तकी एकाग्रताके द्वारा ज्ञानके फल मोक्षको और भक्तिका अङ्गीभूत होकर भक्तिके फल प्रेमको उत्पन्न करता है।

भक्ति भी तीन प्रकारकी है गुणीभूता, प्रधानीभूता और केवला। कर्म, ज्ञान वा योग ही जिसका प्रधान अंग है और किसी फलकी प्राप्तिके लिये भक्ति केवल जिसका आनुषंगिक अंग है, उसका ही नाम गुणीभूता भक्ति है। गुणीभूता भक्तिका दूसरा नाम सन्काम भक्ति है, इसका फल सिद्धि और मुक्ति है। कामनावाले और आर्त्त पुरुष इसके अधिकारी हैं। भक्ति जिसका प्रधान अंग है और कर्म, ज्ञान वा योग जिसके सहायकमात्र हैं उसका नाम प्रधानीभूता भक्ति है। प्रधानीभूता भक्तिका दूसरा नाम मिश्रा,

निष्कामा वा सात्विकी भक्ति है, यह भक्ति फिर तीन प्रकारकी है कर्ममिश्रा, ज्ञानमिश्रा और योगमिश्रा । मुमुक्षु पुरुष ही सबका अधिकारी है । कर्ममिश्रा भक्तिका फल ज्ञानमिश्रा भक्ति वा ज्ञानयोग और योगमिश्रा भक्ति वा अष्टाङ्ग योग है । ज्ञानयोगका फल सद्यो-मुक्ति है । अष्टाङ्ग योगका फल क्रममुक्ति है । कर्ममिश्रा भक्ति का दूसरा नाम आरोपसिद्धा भक्ति है । कर्ममिश्रा भक्तिके अङ्ग-रूप निष्काम कर्म, भक्तिका कार्य जो चित्तशुद्धि तिसके द्वारा भक्तित्व का आरोप होनेपर भक्तिरूप सिद्ध होतेहैं अर्थात् भक्ति न होकर भी कुछएक भक्तिके आकारवाले प्रतीत होतेहैं इससे आरोपसिद्धा भक्ति कहेजाते हैं । ज्ञानमिश्रा और योगमिश्रा भक्तिका दूसरा नाम संगसिद्धा भक्ति है । ज्ञानमिश्रा भक्तिका अंगभूत सात्विक ज्ञान और योगमिश्रा भक्तिका अङ्गभूत सात्विक क्रियाएं भक्तिके साथ होकर भक्तिका फल जो ब्रह्मसाक्षात्कार और परमात्मसाक्षात्कार तिसके द्वारा भक्तिके किसी अंशके आकारमें प्रतीत होनेलगती हैं इसीकारण उसको संगसिद्धा भक्ति कहते हैं । केवला भक्ति इनसे सर्वथा भिन्न है । केवला भक्तिका दूसरा नाम निर्गुणा वा स्वरूपसिद्धा भक्ति है । कर्म ज्ञानादि इसके अधीन हैं, यह कर्म ज्ञानादिके अधीन नहीं है, किंतु सर्वथा स्वाधीन है । यह स्वाधीनभावसे ही कर्मका

(५५८)

नारदभक्तिसूत्र-

फल जो चित्तशुद्धि एवं ज्ञान और योगका फल जो, मोक्ष इन सर्वोके साथ अपने फल भगवत्प्रेम और उसके साक्षात्कार आदि को देती है, इसकारण भक्ति सबसे श्रेष्ठ है ॥ २५ ॥

फलरूपत्वात् ॥ २६ ॥

फलरूपा अस्ति अतोपि श्रेष्ठा ।

उपार्थ—(फलरूपत्वात्) फलरूप होनेसे [श्रेष्ठा] श्रेष्ठ है ।

आषार्थ—भक्ति स्वयं फलरूप है, इसकारण सबसे श्रेष्ठ है ।

ज्ञानाभिमानो कहते हैं, कि—भक्ति साधन है और ज्ञानरूप उसका फल है, सो यह ठीक नहीं है, क्योंकि-भगवद्गीतामें लिखा है, कि "अहङ्कारं बलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम् । विमुच्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काञ्छति । समः सर्वेषु भूतेषु सद्भक्तिं लभते पराम् ॥" इसमें भगवान् ने दिखाया है, कि—ज्ञान, कर्म और योगरूप साधनसे मनुष्य अहंकार, बल, दर्प, काम, क्रोधको त्यागकर निर्मल, शान्त, ब्रह्मात्मज्ञान युक्त, परमानन्दपूर्णा होकर शोक कामना आदिसे रहित और सब प्राणियोंमें समदर्शी होजाता है तब भगवान् की पराभक्तिको पाता है, सब साधनोंका एक यही फल है, कि—भगवान् की कृपा प्राप्त हो, भगवान् की कृपादृष्टि विनाहुए भक्ति सिद्ध नहीं होती, इसकारण

भक्ति सब साधनोंका फलरूप होनेसे सर्वश्रेष्ठ है ॥ २६ ॥

ईश्वरस्याप्यभिमानिद्वेषित्वाद्दैन्यप्रियत्वाच्च । २७ ।

ईश्वरोऽपि अभिमानिद्वेषा दैन्यप्रियः अतोऽपि भक्तेः श्रेष्ठत्वम् ।

पदार्थ—(ईश्वरस्य-अपि) ईश्वरके भी (अभिमानिद्वेषित्वात्)
अभिमानिका द्वेषी होनेसे (च) और (दैन्यप्रियत्वात्) दीनताका
प्रिय होनेसे ॥

शाब्दार्थ—सर्व, योग और ज्ञानके साधनकालमें साधकके
चित्त में उन साधनोंका अभिमान होनेपर उस अभिमानी से
परमेश्वर प्रसन्न नहीं होते । भगवान् तो एकमात्र दीनों के बंधु,
पतितोंके उद्धारकर्त्ता और निर्धनोंके सर्वस्वधन हैं, वह अभि-
मानिके कोई नहीं हैं, ठीक ही है, जिनको अपने साधनोंका भरोसा
है उनको वह क्यों बूझेंगे ? जो स्त्री अपनी सुंदरता और जारोंके
द्वारा घनोपाजन करती है उसको पति क्यों बूझेंगा ? जो बालक ध्याप
अपनी जीविता करलेनेका अभिमानी है उसकी ओर मातापिताका
ध्यान क्यों होगा ? जो सेवक अपना निर्वाह ध्याप ही करलेनेका
अभिमानी है उसके स्वामीको क्या चिंता ? विशेषकर परमेश्वरसे
स्वामीको कि-मिसको सदा दीन ही प्यारे हैं, उसके सामने तो

जब सब साधनोंको छोड़ अनन्यभावसे कहोगे, कि-सर्वसाधनहीनस्य पराधीनस्य सर्वथा। पापापीनस्य दीनस्य कृष्ण एव गतिर्मम॥ अर्थात्-हे कृष्ण! मैं सर्वसाधनोंसे हीन, सर्वथा पराधीन हूँ पापोंसे पिचाहुआ और परमदीन हूँ हे नाथ! अब तो मेरी गति आप ही हैं, तब ही वह तुम्हारी ओर ध्यान देंगे, क्योंकि-उनकी विरद है, कि-तेषामहं समुद्धर्ता भृत्यसंसारसागरात् । अर्थात् अपने शरणागतोंको मैं भवसागरसे उबारता हूँ । इसकारण जो दीनभाव रखते हैं वही भगवान्‌के प्रीतिपात्र हैं । मैं कर्ता हूँ, मैं भोक्ता हूँ, मैं मुक्तहूँ, मैं सिद्ध हूँ, ऐसा समझना ही अहंकारका परिचय देता है। जो अपनेको कर्ता आदि मानते हैं, उनको फिर परमेश्वरको माननेकी भी आवश्यकता नहीं दीखती और वह परमेश्वरको मान भी नहीं सकते, इसकारण वह अवश्य ही उनके द्वेषी हैं, जो परमेश्वरके विद्वेषी हैं वह उनके प्रियपात्र कभी नहीं होसकते, किंतु उल्टे वह असुरोंमें ही गिनेजाते हैं । जो असुरस्वभावके होते हैं उनके हृदयमें ही जैसे अभिमानका उदय होता है, जबतक यह अहंकार विनष्ट नहीं होगा तबतक देवस्वभावका उदय न होनेसे परमेश्वरका प्रीतिपात्र नहीं होसकता, दैन्यबुद्धिका उदय होने पर ही अहंकारका विलय होता है । अन्य साधनोंकी अपेक्षा न करके केवल परमेश्वरकी कृपाको

ही आत्मसमर्पण कियेबिना इस दैन्यबुद्धिका उदय नहीं होता, निरोक्षभावसहित शरणागति ही अहंकार को नष्ट करतीहै, वह ही शुद्धा भक्ति की एक अवस्था है, अतएव शुद्धा भक्ति सबसे श्रेष्ठ है॥

तस्या ज्ञानमेव साधनमित्येके ॥ २८ ॥

तस्याः क्तः ज्ञानमेव साधनं; इति एके केचित् वदन्ति ।

पदार्थ—(तस्याः) तिसका (साधनम्) साधन (ज्ञानम्-एव) ज्ञान ही है (इति) ऐसा (एके) कोई कहते हैं ।

भाषार्थ—किन्हींके मतमें ज्ञान ही भक्तिका साधन है परंतु ऐसा मानना ठीक नहीं है, क्योंकि—गृध्र, गजेन्द्र आदिको कौन ज्ञान सिखाने आया था ?, उन्होंने केवल भक्तिसे साथ भगवान् को पुकारा ही था, इसीसे भगवान्का साक्षात् दर्शन पागए, भगवान्ने कहा भी है—“केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । केन्ये नृद्विद्यो नागा सिद्धा मामीशुरब्जसा ॥ २८ ॥

अन्योन्याश्रयत्वमित्यन्ये ॥ २९ ॥

अन्योन्याश्रयत्वं ज्ञानभक्तयोः परस्पराश्रयत्वम्, इति अन्ये केचित् वदन्ति ।

पदार्थ—(अन्योन्याश्रयत्वम्) परस्पराश्रयपना है (इति) ऐसा (अन्ये) दूसरे कहते हैं ।

(६२) नारदभक्तिसूत्र-

भाषार्थ—दूसरे कोई २ कहते हैं, कि-ज्ञान भक्तिके आश्रय और भक्ति ज्ञानके आश्रय है, सो यह कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि-भक्तिका उदय होजानेपर ज्ञानतत्त्वकी जिज्ञासाका उदय ही नहीं होता ॥ २९ ॥

स्वयं फलरूपतोति ब्रह्मकुमाराः ॥ ३० ॥

स्वयं स्वस्या एव फलरूपता इति सनत्कुमारनारदादयो ब्रह्मकुमारा मन्वते ।

पदार्थ—(स्वयम्) आप (फलरूपता) फलरूपता (इति) ऐसा (ब्रह्मकुमाराः) ब्रह्मकुमार मानते हैं ।

भाषार्थ—सनत्कुमारादि और नारदजीका मत है, कि-भक्ति स्वयं ही फल है और स्वयं ही उस फलका साधन है । नित्य-सिद्ध भगवान्के प्रेमरूप भक्तिका कोई साधन है ही नहीं, श्रवणादिसे शुद्धहुए चित्तमें उसका उदय आप ही होजाता है । श्रवण आदि भक्तिके अङ्ग ही क्रमसे परिपक्व होकर भावरूपमें और भाव अपनी गाढ़तामें प्रेमरूपसे प्रकाशित होता है ॥ ३० ॥

राजगृहभोजनादिषु तथैव दृष्टत्वात् ॥ ३१ ॥

राजां नृपतिनां गृहेषु भवनेषु च भोजनादिव्यापारेषु च तथैव दृष्टत्वात्

पदार्थ—(राजगृहभोजनादिषु) राजद्वार और भोजन आदि

में (तदेव) तैसा ही (दृष्टत्वात्) देखा है इसकारण ।

भाष्यार्थ-राजद्वार (राजदरवार) और भोजनादिमें ऐसा ही देखा है, जिसको अगले सूत्रमें उदाहरण देकर दिखाते हैं ३१
न तेन राजपरितोषः क्षुधाशान्तिर्वा ॥ ३२ ॥

तेन बोधमात्रेण राजपरितोषः भूयतेः तुष्टिः, क्षुधाशांतिः बुभुक्षानिवृत्तिः, न भवति ।

पदार्थ-(तेन) जानसे (राजपरितोषः) राजाकी प्रसन्नता (वा) या (क्षुधाशांतिः) भूखकी शांति (न) नहीं होती ॥

भाष्यार्थ-भक्ति जानका फलरूप नहीं है, इस बातको दृष्टान्त देकर सिद्ध करते हैं, कि-मानलो, तुमने जानन्निया कि-राजा प्रसन्न, सौम्य, दयालु, धर्मात्मा और प्रजाको प्रसन्न रखनेवाला है तो क्या तुम्हारे इतने जाननेनेमात्रसे राजा सन्तुष्ट होजायगा अर्थात् तुमको राजजान होजानेसे राजाकी तृप्ति नहीं होसकती तथा वो शर्करा आदिसे मिष्टान्न बनता है इस बातको केवल जान लेनेसे ही क्या तुम्हारी भूख दूर होजायगी ? कदापि नहीं होगी ऐसे ही केवल भगवान्के स्वरूपको जाननेनेमात्रसे जीवका कर्तव्य सिद्ध नहीं होता, इसीसे अगले सूत्रमें फिर कहतेहैं कि ॥ ३२ ॥

तस्मात्सैव ग्राह्या मुमुक्षुभिः ॥ ३३ ॥

तस्मात्कारणात् मुमुक्षुभिः मोक्षाभिलाषिभिः, सैव भक्तिरेव, ग्राह्या स्वीकार्या ।

पदार्थ--(तस्मात्) तिससे (मुमुक्षुभिः) मुमुक्षुओं करकै (सा-एव) वह ही (ग्राह्या) ग्रहण करने योग्य है ।

आषार्थ--इसकारण सकल प्रकारकी उपाधियोंसे मुक्ति चाहनेवालोंको इस भक्तिका ही आश्रय करना चाहिये । तात्पर्य यह है, कि-सूत्रकारने अनेकों प्रकारका विचार करकै सिद्धांत करा है-कि कर्म, योग और ज्ञान मुक्तिका साधन होने पर भी उनमें अनेकों विघ्न होना संभव है । मुक्ति पानेके लिये-भगवान्का दर्शन करनेके लिये भक्ति ही निर्मल मार्ग है, इसीसे जीवोंके उदर करुणा करकै उन्होने भक्तिसमानेमें प्रवृत्ति दी है । मुक्ति भक्तिका मुख्य फल नहीं है, किंतु भक्तिसाधनाके मार्गमेंको बढनेपर मार्गमें मुक्ति आप आपहुँचती है मुक्ति पाजानेके अनंतर भी भक्तिका मार्ग दूरतक फैलाहुआ है । स्थूल, सूक्ष्म और कारण तीन प्रकारकी उपाधि से मुक्ति पानेके लिये मुमुक्षु को पृथक् साधन नहीं करना पडता है, भक्ति ही समस्त परमार्थकी प्रदात्री है ॥ ३३ ॥

पञ्चम अनुवाक--

तस्याः साधनानि गायन्त्याचार्याः ॥ ३४ ॥

आचार्याः शारिङ्गरादयः, तस्याः भक्तेः, साधनानि गायन्ति
कीर्त्तयन्ति ।

पदार्थ--(आचार्याः) आचार्य (तस्याः) उस भक्तिके
(साधनानि) साधनोंको (गायन्ति) कीर्त्तन करते हैं ॥

भाषार्थ--यद्यपि प्रेम नित्यसिद्ध है, उसका कोई कारण नहीं
है तथापि प्रेमभक्ति हो पानेके उपायस्वरूप कुछ साधन आचा-
र्योंके कहे हैं ॥ ३४ ॥

तत्तु विषयत्यागात्सङ्गत्यागाच्च ॥ ३५ ॥

तत्तु प्रेम तु विषयत्यागात् तत्सङ्गत्यागाच्च प्राप्यते ।

पदार्थ--(तत्-तु) वह प्रेम तो (विषयत्यागात्) विषय-
त्यगसे (च) और (सङ्गत्यागात्) सङ्गके त्यागसे ॥

भाषार्थ--विषयत्यागका अर्थ है--विषयभोगत्याग और विष-
यसङ्गत्यागका अर्थ है--विषयासक्तिको त्यागना, विषयोंकी रितचा-
वट बड़ी ही प्रवृत्त है, विषयोंको त्यागना बड़ा ही कठिन है,
किसीप्रकार विषय छूट भी जायँ तो विषयोंका संग नहीं छूटता । यम

नियम आदिके अभ्यास और वैराग्य के द्वारा धीरे २ विषय और विषयोंके सङ्गका त्याग कियाजासकता है । परंतु विषय और विषयोंके संगको छोड़नेका एक सहज उपाय भगवान्में भक्ति करना है, ऐसा करनेसे ही विषयोंसे वैराग्य और निःसङ्गता होकर परम प्रेमरूपा भक्तिसिद्धि होती है ॥ ३५ ॥

अव्यावृत्तभजनात् ॥ ३६ ॥

अव्यावृत्तभजनात् । निरन्तरभजनात् । विषयतत्सङ्गत्यागपूर्वकं प्रेम लभ्यते
पदार्थ--(अव्यावृत्तभजनात्) निरन्तर भजन करने से ।

आष्वार्थ--निरन्तर भगवान्का भजन अर्थात् भगवान् के गुण नाम आदिका श्रवण, कीर्तन और स्मरण करना चाहिये, क्योंकि भजनसे अवकाश पाते ही मन रजोगुण और तमोगुण में को घुसने लगता है । उससमय विषयचिन्ता मनको भुलादेती है, इस लिये निरन्तर भजन करै निरन्तर भजन करनेसे उसमें वृत्ति जमजाती है, तब आप ही विषय और उनका संग छूटकर इंद्रियोंसहित मन भगवान्के चरणोंमें जा लगता है और चित्त शुद्ध होजाता है, उस शुद्ध चित्तमें ही क्रमसे प्रेमका आविर्भाव होता है, इसीसे श्रीवल्लभाचार्यजीने कहा है--“तस्मात्सर्वार्थमना नित्यं श्रीकृष्णः शरणं मम । वदद्भिरैव सततं स्थातव्यमिति मे मतिः ।” अर्थात्-

इस क्षण नित्य निरन्तर 'श्रीकृष्णः शरणं मम' कहा करै, ऐसा भगवत् है, आपने भक्तिवर्द्धिनी ग्रंथमें भी कहा है, कि-“अव्यावृत्तो भक्तकृष्णं पूजया श्रवणादिभिः।” श्रवण कीर्तनादि पूजाके द्वारा भगवान् कृष्णका निरन्तर भजन करै, ऐसा न समझै, कि-जैसे नित्य योजनादि करते हैं ऐसे ही घोड़ीदेर को यह भी सही, किंतु इसको निरन्तर करो, इसका यह भाव नहीं है, कि-शरीरयात्राके व्यवहारोंको छोड़कर, किंतु निर्वाहके लौकिक व्यवहार करते हुए जब उनसे अवसर पाओ तब और कोई व्यर्थ काम न करके भगवान्का स्मरण करो, क्योंकि-निरन्तर भगवत्स्मरण से चित्तशुद्धि होकर भक्ति प्रकट होता है, तभी तो 'श्रीकृष्ण चैतन्यदेवने कहा है, कि-

“चेतोदर्पणमार्जनं भवमहादावाग्निनिर्वापणं, श्रेयःकैरवचान्द्रक्षावि
तरणं विद्यावधूजीवनम् । आनन्दाम्बुधिवर्द्धनं प्रतिपदं पूर्णामृतास्वा-
दनं, सर्वात्मस्नपनं परं विजयते श्रीकृष्णसङ्कीर्तनम् ॥” जो मनोरूप
दर्पणकी मलिनताको दूर करता है, जो संसाररूप भयानक दावा-
नक्षको बुझाता है, जो परममंगलरूप कुमुदको खिलानेके लिये चांद
नी देता है, जो विद्यावधूको जीवनदान देता है, जो सुखसमुद्रको बढ़ाता
है, जो पदर पर पूर्ण अमृतकोसा स्वाद देता है और जो आत्माको प्रेम
सागरमें स्नानकराता है वह श्रीकृष्णकीर्तन सर्वोत्कर्षसे विराजमान है ६ ६

लोकेऽपि भगवद्गुणश्रवणकीर्तनात् ॥ ३७ ॥

भगवतो गुणानां श्रवणकृतिर्नादिभ्यः चित्तशुद्धौ प्रेमप्राप्तिः लो-
केऽपि दृश्यते ।

पदार्थ—(लोके—अपि) लोकमें भी (भागवद्गुणश्रवण-
कीर्तनात्) भगवान्के गुणोंका श्रवण और कीर्तन करनेसे ।

आप्यर्थ—जबतक निरन्तर भगवद्भजन करनेकी सामर्थ्य न
होनाय तबतक अवकाश मिलने पर लोकोंके समीप भगवान्की
कथाका श्रवण और कीर्तन करै, क्योंकि--इस कलिकालमें भग-
वन्नामकीर्तन मुख्य धर्म है, इस युगमें नामसंकीर्तनसे ही पुरुषार्थ
सिद्धि होसकताहै, इसीसे भगवान् कृपा करके नाममें अनेकों
प्रकारसे अपनी शक्तियोंको स्थित करदिया है, इसीकारण भगवान्
की कथा का श्रवणकीर्तन करते २ चित्त क्रमसे भगवान्की ओर
को खिचने लगताहै, श्रीवैतन्यदेवजी लिखते हैं, कि--व्यावृत्तोऽपि
हरौ चित्तं श्रवणादौ यतन् सदा । ततः प्रेम तथासाक्त्यसिनञ्च यदा
भोत् ।" अर्थात् यदि चित्तं भक्तिं न रंगा हो तो हारिकथाके श्रवण
आदिमें लगावै ता धीरे २ उसमें आसक्ति बढेगी अर्थात् श्रवण
कीर्तनका व्यसन पड़नायगा और भक्तिका बीज आप ही दृढ़ हो-
नायगा । सब लोग भक्तिके अधिकारी नहीं होते, परंतु श्रवण कीर्तन

करनेसे सब होनाते हैं और श्रवण कीर्तिके अधिकारी मुक्त, मुमुक्षु और विषया तीनों हैं यही बात श्रीमद्भागवतके आरंभमें कही है " निवृत्ततर्पैरागीयमानाद्भ्रवौषधाच्छ्रोत्रमनोभिरामात् । क उत्तम श्रोतृगुणानुवादात्पुनान् विरज्येत विना पशुज्जात् " ॥ ३७ ॥

मुख्यतस्तु महत्कृपयैव भगवत्कृपालेशाद्वा । ३८।

मुख्यरूपेण तु महत्कृपया महात्मजनादुग्रहेयैव अथवा भगवतो कृपालेशतः प्रेम लभ्यते ।

षडार्थ-(मुख्यतः-तु) मुख्यरूपसे तो (महत्कृपया-एव) महात्माओंकी कृपासे ही (वा) अथवा (भगवत्कृपालेशात्) भगवान्की कृपाके लवसे ।

भाषार्थ-यद्यपि पूर्वोक्त साधनोंसे भक्तिका आविर्भाव होता है, परन्तु महात्माओंकी कृपा वा श्रीभगवान्की कृपाका लेश प्रेम को पानेका मुख्य उपाय है । यहाँ महत् शब्दका अर्थ मध्यम भक्त है, क्योंकि सकल प्राणियोंमें समदृष्टि रखनेवाले उत्तम भक्तोंकी कृपामें तो विपमता होती ही नहीं और अभक्तोंके ऊपर कृपा करना मध्यमभक्तका गुण है । भगवान्की कृपा भक्तकी कृपाके पीछे पीछे चलती है, जिसके ऊपर भक्तकी कृपा होती है, उसके ऊपर भगवान् भी दया करते हैं, भगवान् की दया होने

पर प्रेम अलभ्य नहीं रहता, उनकी ह्वरूपशक्ति की वृत्तिरूप प्रेम स्वरूपशक्तिमेंसे जीवशक्तिमें जो गङ्गाके प्रवाहकी समान वहने लगता है, इसकारण महात्माओंकी दया होनेपर प्रेम सुलभ है। कभी २ किन्हीं २ जीवोंको साक्षात् भगवान्की कृपा से भी प्रेमलाभ होता है, परन्तु यह बात भगवान्के अवतारकाल में ही होसकती है और समय भक्तोंके द्वारा ही भगवान्की कृपा का लाभ होता है। महात्मा जडभरतने रडूगण राजासे कहा था कि—“रडूगणोत्तपसा न याति नचेज्यया निवैपनाद्गृहाद्वा । न छन्दसा नैव जलाशिसुर्यैर्विना महत्पादरजोभिषेकात् ॥” अर्थात् हे रडूगण ! यह भक्तिरूप सिद्धि तपस्याके द्वारा नहीं होती, यागादि कर्मके द्वारा भी नहीं होती, घरको छोडकर योगी होनेसे भी नहीं होती, वेद और वेदान्तको पढलेनेमात्रसे भी नहीं होती जलके द्वारा स्नान सन्ध्या तर्पणादि करने से भी नहीं होती, अग्निके द्वारा अग्निहोत्रादि करने से भी नहीं होती, सूर्योपस्थान वा ग्रीष्मके तापसेवनादिसे भी नहीं होती केवल महात्माओंकी चरणरजके सेवनसे ही होती है। भगवान् ने अपने श्रीमुखसे भी कहा है—“नह्यम्मयानि तीर्थानि न देवा मृच्छित्तामयाः । ते पुनन्त्युरुक्तालेन दर्शनादेव साधवः ॥” हे अक्षर !

गंगा आदि तीर्थ और मृण्मय वा शिल्लामय देवता जिनको पवित्र नहीं करते वा बहुत विलम्बसे पवित्र करते हैं, उनको साधु महात्मा दर्शनमात्रसे ही पवित्र कर देते हैं । बाहरी चेष्टा वा यत्नसे भक्ति का काम नहीं होता, किंतु साधुमहात्माओंका अनुग्रह होते ही भगवान् की हृत्कवचि होकर हृदयमें भक्तिका उदय होता है ॥ ३८ ॥

महत्सङ्गस्तु दुर्लभोऽगम्योऽमोघश्च ॥ ३९ ॥

महता संगः, दुष्प्राप्यः, अगम्यः, सफलश्च ।

पदार्थ—(तु) किंतु (महत्संगः) महात्माओंका संग (दुर्लभः) दुर्लभ (अगम्यः) अगम्य (च) और (अमोघः) सफल है ।

भाषार्थ—महात्माओंका संग होय तो उनकी कृपा होसकती है, परन्तु उनका संग होना बड़ा दुर्लभ है, वह हमारे चाहने पर नहीं होसकता, क्योंकि—वह कामना और स्वार्थरहित होते हैं उनका संग होनेका उनकी इच्छाके सिवाय और कोई उपाय नहीं है, उनकी ऐसी इच्छा होनेका कारण भी साधारण पुरुषोंकी समझमें नहीं आसकता, अपने सौभाग्य ही तब ही उनका दर्शन होता है, यदि महात्मा सामने आजाय तब भी अपने मनमें भक्तिता होनेके कारण उनको पहिचाना नहीं जाता, इसकारण

(७२)

नारदभक्तिसूत्र--

महत् पुरुषोंका संग दुर्लभ है, परन्तु एक बार किसीप्रकार संग हुआ, कि-वह निष्फल नहीं जाता, अपने अधिकारके अनुसार उसका फल अवश्य ही मिलता है, इस कारण वह अमोघ है॥

लभ्यतेऽपि तत्कृपयैव ॥ ४० ॥

तस्य भगवतः कृपयैव संगः अपि लभ्यते प्राप्यते ।

षड्दार्थ--(तत्कृपया-एव) भगवान्की दया करके ही (लभ्यते-प्राप) प्राप्त भी होता है ।

अर्थ--श्रीभगवान् जिसके ऊपर दया करना चाहते हैं, उसी समय वह किसी साधुके मन बैठकर उसको भेजदेते हैं । वह अपने भावसे जिसको रँगदेते हैं, दया करके जिसके हृदयके किवाड खोलदेते हैं, उसको ही भगवान्के भेजेहुए साधुका दर्शन और संग होता है ॥ ४० ॥

तस्मिंस्तज्जने भेदाभावात् ॥ ४१ ॥

तस्मिन् भगवति तज्जने हरिजने भेदाभावात् एवं भवति ।

षड्दार्थ--(तस्मिन्) तिन भगवान्में (तज्जने) उनके भक्त में (भेदाभावात्) भेद न होनेसे ॥

अर्थ--श्रीभगवान् और उनके भक्तमें भेद नहीं है, इसी

से भगवान्की इच्छामें ही भक्तकी इच्छा होती है, इसीसे भगवान् जिसके ऊपर दया करना चाहते हैं, उसको अपना निदर्शनरूप साधु-संग देते हैं, भगवान्की दयाका भी समय है, जब किसी जीवका हृदय आत्मप्रशंसारहित होता है जब आत्मग्लानिका अनुभव करता है अपनेको तुच्छ समझने लगता है, तब ही उसके ऊपर भगवान्की दया होती है, वह आत्मग्लानि जब शास्त्रीय श्रद्धाके साथ दीनताके रूपमें आजाती है, उसीसमय वह दया साधुसंगके स्वरूपमें प्रकाशित होती है, साधुको देखते ही भगवान्का स्मरण होता है, भक्तकी भावनाके अनुसार उनकी प्रतीति होती है, भक्त उनमें और वह भक्तके हृदयमें रहते हैं, इसकारण दोनोंमें भेद नहीं है ॥ ४१ ॥

तदेव साध्यतां तदेव साध्यताम् ॥ ४२ ॥

तत् प्रेम एव पौनःपुन्येन साध्यताम् ।

पदार्थ—(तत्-एव) उस प्रेमको ही (साध्यताम्) साधनकरो,
(तत्-एव) उस प्रेमको ही (साध्यताम्) साधन करो ॥ ४२ ॥

आषार्थ—नारदजी भक्तिको पानेका और उपाय न देखकर,
और किसी चातुरीसे जीवकी गति होती न समझकर, भक्ति ही साधनसमुद्रका एकमात्र अमूल्य रत्न है, इस बातका तपोव्रतसे अनुभव करके जीवके कल्याणके लिये ऊपर को मुजा उठाकर

(७४)

नारदभक्तिसूत्र-

मुक्तकारणसे कहते हैं, कि-हे जीव भगवद्भक्तिके सिवाय और किसी प्रकार उद्धार नहीं है, उसकी ही साधना कर ॥ ४२ ॥

षष्ठ अनुवाक

—०—

दुःसङ्गः सर्वथा त्याज्यः ॥ ४३ ॥

दुःसङ्गः विषयजनसमागमः, सर्वथा सर्वैः प्रयत्नैः त्याज्यः परिहृ-
रणीयः ।

उदार्थ- (दुःसङ्गः) कुसंग (सर्वथा-एव) सबप्रकारसे ही (त्याज्यः)
त्यागदेना चाहिये ॥

भाषार्थ-यदि भक्तिको पानेकी चाहना हो तो पहिले दुःसंग
को त्यागो । विषयोंमें आसक्त पुरुषोंके संगको दुःसंग कहते हैं । संग
होनेपर एकके गुण दोष दूसरेमें आते हैं, विषयासक्त पुरुषके संगसे
विषयके सुखदायकपन गुणज्ञा ध्यान होते-विषयोंमें आसक्ति होने
लगतती है, विषयासक्त पुरुष किसीप्रकार विषयको छोड़देने पर भी
विषयों की तृष्णासे छुटकारा नहीं पासकता, इसकारण विषयतृष्णा
के मूल दुःसङ्गको उद्योग करके त्यागदेना चाहिये ॥ ४३ ॥

कामक्रोधमोहस्मृतिभ्रंशबुद्धिनाशसर्वनाश-
कारणत्वात् ॥ ४४ ॥

पदार्थ-आषार्थ-सहित । (७५)

यतो हि सः दुःमङ्गः कामक्रोधादीनां निदानमतः त्याज्यः ।

पदार्थ-(कामक्रोधमोहस्मृतिभ्रंशबुद्धिनाशसर्वनाशकारणत्वात्)
काम, क्रोध, मोह, स्मृतिनाश, बुद्धिनाश और सर्वनाशका
कारण होनेसे ॥

आषार्थ-कुसंगीकी खोटी संमतिसे और उसके खोटे व्यवहार
को देखनेसे काम अर्थात् विषयोंके भोग की अभिलाषा होती है,
किसी कारणसे उस विषयभोगकी तृप्तिमें बाधा पड़नेसे क्रोध उत्पन्न
होता है, क्रोधका उदय होते ही चित्त चंचल होकर मले बुरेके
विचारसे हानितारूप मूढता वा मोह उत्पन्न होजाता है, मोह होते
ही चित्त अज्ञानांधकारसे ढकजाता है, चित्तमें स्थित संस्कारोंका
विस्मरण होजाता है, तब अपने कल्याणसाधनके उपायरूप इन्द्रियों
को जीतनेकी चेष्टा और उसके अनुसंधानका भी ध्यान नहीं रहता
इस स्मृतिनाशके साथ २ बुद्धि भी ठिकाने नहीं रहती, मनुष्य
कुछका कुछ करने लगता है, और ऐसा हुआ, कि-जीवका लोक
परलोक सब नष्ट होजाता है, ऐसे सर्वनाशके कारण दुःसंगको जैसे
बनै तैसे त्यागना ही चाहिये ॥ ४४ ॥

तरङ्गायिता अपीमे सङ्गात्समुद्रायन्ति ॥ ४५ ॥

तरङ्गायिता अपि सूक्ष्मरूपेण वर्तमाना अपि, इमे कामादयः

(७६)

नारदभक्ति-सूत्र

सङ्गात् दुःसमागमात् समुद्रायन्ति उपचयन्ते ।

पदार्थ--(तरंगाचिता-अपि) तरंगकी समान स्थित भी (इमे) यह (सङ्गात्) संगसे (समुद्रायन्ति) समुद्रसे होजाते हैं ।

आषार्थ--उस कुसंगका और भी दोष दिखाते हैं, कि-जो मनुष्य सुमार्ग पर चलते हैं उनको जैसे कभी २ ज्ञानकी सूक्ष्मतरंगें उठाकरती हैं, जैसे स्त्रीगमनके अन्तमें, तीर्थमात्रामें हरिकथाओंको सुननेपर वा स्मशानको देखने पर ज्ञानकी तरंगें उठती हैं, मनुष्य जितनी देर स्मशानमें बैठते हैं-संसार नाशवान् है, धन जनमें मोह करना अच्छा नहीं, इत्यादि ज्ञानकी बातें करते हैं, परन्तु तहांसे लौटकर घर आते ही सब भूलकर संसारमें मग्न होजाते हैं, ऐसे ही सज्जनोंको यद्यपि अपने वर्णाश्रमके अनुकूल कर्मोंको करतेहुए पुत्रस्नेह आदिके द्वारा काम क्रोधादिकी तरंगें उठकर मोह होता है, परन्तु वह उतने ही समय रहताहै जबतक वह अपने स्वरूप को भूले रहतेहैं, परन्तु यदि वही सज्जन कुसंगके जालमें पड़जायँ तो उनकी साधुताके भाव धीरे २ अन्तर्धान होकर उन सूक्ष्मरूपसे वर्त्तमान काम क्रोधादिकी तरंगों पर तरंगें आकर उनका एक विशाल समुद्रसा बनजाताहै और वह जीवोंको दुःखभरी गंभीर गहराइमें डुबोदेताहै ॥ ४५ ॥

कस्तरति कस्तरति मायां ! यः संगं त्यजाति यो
महानुभावं सेवते निर्ममो भवति ॥४६॥

कः जनः मायां तरति अतिक्रामति, यः जनः सङ्गं आसक्तिं,
त्यजति परिहरति, महानुभावं साधुजनं, सेवते भजति, निर्ममः मम-
त्वरहितः भवति, स एव मायां तरति ।

पदार्थ—(कः) कौन (मायाम्) मायाको (तरति) तरताहै
(कः) कौन (मायाम्) मायाको (तरति) तरताहै (यः) जो
(संगम्) संगको (त्यजति) त्यागताहै (यः) जो (महानुभावम्)
साधुपुरुषको (सेवते) भजताहै (निर्ममः) ममतारहित (भवति) होताहै

भाषार्थ—मनुष्यमात्र स्वभावसे ही यह चाहता है, कि-मेरे दुःख
दूर हों और सुख मिले, परंतु यह दुःख दूर होना और सुख मिलना
मनुष्यकी इच्छाके अधीन नहीं है, यह सब कर्मानुसार होता है,
कर्मके वशीभूत मनुष्य परवश होकर दुःखोंको और सुखोंको भोगता
है । विवश होकर सुखदुःखोंका भोग करते-कभी किसी पुरुष को
आत्मग्लानि होतीहै, आत्मग्लानि होनेसे श्रद्धा होतीहै । शास्त्र
पर विश्वासका नाम ही श्रद्धा है, श्रद्धावान् पुरुष ही भक्तिका आवि-
कारी है । शास्त्रके ऊपर विश्वास होनेपर व्यवहारसे गाढा संबन्ध
होने पर भी परमार्थमें शिथिल विश्वासके साथ शास्त्रानुसार आच-

रणमें आदर और चाहना देखनेमें आती है । यह आदरसहित चाहना भी श्रद्धाकी ही एक अवस्था है । शास्त्रोक्त आचरणमें आदरके साथ चाहना उत्पन्न होने पर भी यथावत् आचारके पालनकी शक्ति नहीं होती, इसीसे सांसारिक सुख दुःख देनेवाले कर्ममें उदासनिता उत्पन्न नहीं होती और सकल कर्मोंमें बड़ी भारी आसक्ति भी नहीं होती । जितनी २ आसक्ति कम होती जाती है उतनी उतनी ही निषिद्ध आचरणकी कमीके साथ विहित आचरण की वृद्धि होती जाती है और ऐसा होते २ क्रमसे कर्मफलमें आसक्ति नहीं रहती । फलकी आसक्तिसे रहित कर्मको ही निष्काम कर्म कहते हैं ! निष्काम कर्मका आरंभ होते ही साधनकी आवश्यकता प्रतीत होने लगती है और ऐसी समझ होते ही साधुपुरुषोंका समागम होता है । साधुसमागमके साथ साधुसेवामें प्रवृत्ति होनेके साथ २ व्यवहारमें कुछ २ शिथिलता और परमार्थमेंको कुछ गाढता होनेलगती है, यह ही प्रेमका बीज है । साधुसेवा ही भजनकी पहिली सीढ़ी है । यह प्रथम भजन क्रिया दो प्रकारकी है-निष्ठित और अनिष्ठित । इस भजनक्रियाका आरंभ होते ही अन्यवांत दूर होकर क्षणिक ध्यान होनेलगता है, फिर भजनक्रियाकी मात्राके अनुसार सकल अनर्थोंकी निवृ-

पदार्थ-भाषार्थ-लहित । (७६)

चित्तके साथ २ ध्यानजमने लगता है और अन्य बातोंमेंको चित्त नहीं जाता । अनर्थ चार प्रकारके हैं- १ दुष्कर्म से होनेवाले, २ सुकृतसे होनेवाले, ३ अपराधसे होनेवाले, और ४ भक्तिसे होनेवाले । पापकर्मके कारण जो अनुचित भोगासक्ति आदि, उससे उत्पन्न हुए काम आदि शत्रुओंके आक्रमणसे क्लृपित हुए चित्तके लय विक्षेप आदिका नाम दुष्कर्मोत्थ अनर्थ है । पुण्यकर्मवश शुद्ध भोगासक्ति आदिके कार्यरूप लयविक्षेप आदिका नाम सुकृतोत्थ अनर्थ है । नामापराधसे उत्पन्न हुए लयविक्षेप आदि अनर्थोंका नाम अपराधोत्थ अनर्थ है । शिव कोई अलग ईश्वर नहीं हैं, किंतु विष्णुका ही एक अवतार हैं, तथापि उनको विष्णुसे भिन्न एक अलग ईश्वर मानना तथा गुरुदेवमें मनुष्यबुद्धि आदि अवज्ञा करना, वेद पुराण आदि शास्त्रोंकी निंदा करना, नाममें अर्थवाद अर्थात् भगवन्नामकी जो शक्तियें कहींहैं वह वास्तवमें नहीं हैं, किंतु प्रशंसाकी बात है ऐसा समझना । नामकी खोटी व्याख्या वा कष्टकल्पना करना, नामके बल पर पापकर्म करना, नामको अन्य शुभकर्मोंके समान समझना, श्रद्धाहीनको नामका उपदेश देना, नामका माहात्म्य सुनकर भी नाममें प्रीति न करना, यह दश नामापराध हैं भक्तिके द्वारा होनेवाली पूजा आदिकी चेष्टासे

उत्पन्न हुए लय विक्षेप आदिका नाम भक्त्युत्थ अनर्थ है। यह चारों-
प्रकार के अनर्थ जितने कम होंगे उतनी ही भजनमें निष्ठा होगी।
निश्चलताको निष्ठा कहते हैं। अनर्थदशामें लयविक्षेप आदिके कारण
भजनमें निश्चलता नहीं होती। जितने ९ लय विक्षेप आदि अनर्थ
कम होते जायेंगे उतनी ही निश्चलता होती जायगी। इन अनर्थोंके
निवृत्त होनेका उपाय श्रीचैतन्यदेवने कहा है, कि-“तृणादापि सुर्ना-
चेन तरोरपि सहिष्णुना। अमानिना मानदेन कीर्तनीयः सदा हरिः”
तिचुकसे भी नाचा, वृक्षासे भी अधिक सहनशील, आप निरभिमान
होना और सबमें भगवान्की ही भांकी है ऐसा समझकर दूसरोंका
सन्मान करना, ऐसा होकर निरन्तर भगवन्नामकीर्तन करे, इस उप-
देश पर चलनेसे भजनमें निष्ठा होजायगा, निष्ठाके अनंतर रुचि होकर
आसक्ति होगी। आसक्ति होनेपर ध्यान जमने लगेगा, ध्यान गाढ़ा
होकर भाव होजायगा, वह भाव ही प्रेमका अंकुर है। उस दशामें
समाधिसे समय परतत्त्वकी स्फूर्ति होती है। भावका ही दूसरानाम प्रेम
है। प्रेमका उदय होनेपर क्रमसे देह और देहके संबन्धियोंमेंकी
ममता कम होती जाती है और ममतारहित भक्त भगवान्का अन्तः
सार्चात्कार पाता है, फिर बहिःसार्चात्कार पाता है, भगवान्का बहिः
सार्चात्कार होनेसे हृदयकी गांठ खुलजाती है, सब प्रकारके संदेहों

की निवृत्ति और कर्मका जडमूलसे छेद होजाताहै, जिसके कर्म की जड कटगई वही माया के पारहोगया, यह मायाके पार होना किसीका शरीर शान्त होनेपर और किसीका शरीर के रहते भी सिद्ध होताहै ॥ ४६ ॥

यो विविक्तस्थानं सेवते यो लोकवन्धमुन्मूलयति
निस्त्रैगुरयो भवति यो योगक्षेमं त्यजति ॥४७॥

यः पुरुषः, विविक्तस्थानं एकान्तं सेवते, यः लोकवन्धं कौक्षिक सस्वन्धं उन्मूलयति दूरिकरोति, निस्त्रैगुरयः त्रिगुणरहितः उपनि-
पत्प्रतिपादितात्मयाथाह्म्यनिश्चयः भवति, यः योगक्षेमं अप्राप्तस्य प्र सद्युद्योगं प्राप्तस्य च परिरक्षणं त्यजति, सः मायां तरति ।

पदार्थ--(यः) जो (विविक्तस्थानम्) निर्जनस्थानको (सेवते) सेवन करताहै (यः) जो (लोकवन्धम्) लोकसंगरूप बंधनको (उन्मूलयति) उन्मूलन करताहै (निस्त्रैगुरयः) त्रिगुणरहित (भवति) होताहै (यः) जो (योगक्षेमम्) योग क्षेमको (त्यजति) त्यागताहै ॥ ४७ ॥

भाषार्थ—मायासे निस्तार पानेका और भी उपाय कहते हैं, कि-लोकसमूहमें रहनेसे सांसारिक कोलाहलके कारण निरन्तर भगवच्चिन्तन नही बनता, नानाप्रकारके लोकोंके संगसे व्यवहारमें

(८२)

नारद शक्ति सूत्र -

संलग्न होना पड़ता है, इस दशामें संगदोष लगसकता है और जन-समूहमें रहनेसे लौकिकमर्यादाके अनुसार ही आचार व्यवहार आदि की व्यर्थ अडचनमें पड़ना होगा, नाच गान रंगरसमें मन मग्न होजायगा, इसलिये निर्जनस्थानमें निवासकरना ही हितकारी है, जो निष्काम कर्मके द्वारा विशुद्धचित्त होकर निर्जनस्थानमें आत्म-चिन्तनमें लगे रहते हैं, इसप्रकार जिनके लौकिक व्यवहारका बंधन विच्छिन्न होजाता है, जो सत्त्व, रजः, तमः इन तीन गुण और इन गुणोंके कार्योंसे अलग रहकर उपनिषदोंमें वर्णन किये हुए आत्म-तत्त्वके साक्षात्कार की चेष्टा करते हैं, ऐसा करनेके लिये जो वाणी शरीर और मनको वशमें रखकर योगक्षमको त्यागदेते हैं अर्थात् भोजनाच्छादनकी चेष्टातकको त्यागदेते हैं, शरीरयात्राके लिये जो कुछ चाहिये भगवद्भक्तको उसकी भी चिन्ता नहीं करनी पड़ती--

“भोजनाच्छादने चिन्तां वृथा कुर्वन्ति वैष्णवाः। विश्वम्भरो गुरुर्येषां किं दासान् समुपेक्षते ।” अर्थात् विष्णुशायण पुरुष अपने भोजन वस्त्रके लिये वृथा ही चिन्ता करते हैं, क्योंकि-चराचर सकल विश्वको भोजन देनेवाला विश्वम्भर जिनका रक्षक है वह क्या अपने अनुगत सेवकों की उपेक्षा करसकता है ? भगवान्की तो प्रतिज्ञा ही है, कि-

“अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः प्रथुपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां

योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ ” जो पुरुष अनन्यभावसे मेरा ध्यान करते हुए उपासना करते हैं उनकी शरीरयात्राके निर्वाहका भार मैं अपने ऊपर लेता हूँ । क्योंकि--जब सब कुछ छोड़कर भी अपने लिये हाथ हाथ ही रही तो उस छोड़नेको धिक्कार है, ऐसी वृत्तिवाले पुरुष शरीर और शरीरके संबंधियोंकी ममतासे रहित और शांत होकर पापरहित, अजर, अमर, चुप्रापिपासारहित, सत्यकाम, सत्यसङ्कल्प, शुद्ध जीवात्माके साक्षात्कारके अनंतर सकल प्राणियोंमें समदर्शोपना पाकर परमप्रेमके प्रकट होनेपर मायाके पार होजाते हैं । १७७।

यः कर्मफलं त्यजते कर्माणि संन्यसति ततो
निर्द्वन्द्वो भवति ॥ ४८ ॥

यः कर्मफलम् त्यजति, ततः कर्माणि अपि संन्यसति परित्यजति सः ततस्तदनन्तरं निर्द्वन्द्वः द्वन्द्वतीतो भवति ।

पदार्थ--(यः) जो (कर्मफलम्) कर्मफलको (त्यजते) त्यागता है (कर्माणि) कर्मोंको (संन्यसति) त्यागता है (ततः) तदनंतर (निर्द्वन्द्वः) द्वन्द्वतीत (भवति) होता है ।

भाषार्थ--जबतक साधकके मनोवेगकी शान्ति न हो अर्थात् पदार्थोंमें प्रवृत्ति वनीरहै तबतक विहित कर्मोंका आचरण न छोड़े

परंतु उन कर्मोंके फलको अपने भोगके लिये न चाहकर उन सब कर्मोंका फल भगवान्को अर्पण करदेय, तदनंतर जब इंद्रियें और उनका वेग शांत होनेलगे अर्थात् निवृत्तिमें श्रद्धाका उदय होय तब विज्ञापकारी कर्मोंको भी त्यागदेय । इस प्रकार साधनके क्रमसे सुखदुःखादि द्वन्द्वोंके पार होजाय अर्थात् जिसका चित्त सुखमें स्पृ-
हारहित और दुःखमें उद्वेगरहित हो वह समदर्शी ही सायांक पार होता है ॥ ४८ ॥

**यो वेदानपि संन्यसति केवलमविच्छिन्नानु-
रागं लभते ॥ ४९ ॥**

यः वेदान् वेदोक्तज्ञाम्याविधीन् अपि संन्यसति त्यजति केवलं
एकमात्रं अविच्छिन्नानुरागं निरंतरं प्रेम-लभते ।

पदार्थ—(यः) जो (वेदान्-अपि) वेदोक्त मर्यादाको भी
(संन्यसति) त्यागता है (केवलम्) एकमात्र (अविच्छिन्ना-
नुरागम्) निरंतर प्रेमको (लभते) पाता है ।

भावार्थ—कर्मफलमें आसक्तिरहित होकर कर्मफलका अनु-
ष्ठान करते २ मनका वेग दूर होकर शुद्धचित्त हुए मनुष्यको ज्ञान
और भक्तिकी प्राप्ति होती है, फिर लोकमर्यादाकी ओरको ध्यान
नहीं होता। स्वधर्माचरणके गुण और उसको त्यागनेके दोषको जानने

वाले पुरुषके भी लौकिककर्मका त्याग होजाताहै, लौकिककर्मका त्याग होने पर भी वेदकी ओरको ध्यान रहनेसे वैदिक कर्मका त्याग नहीं होता, भक्त भक्तिका उदय होनेपर्यन्त ही वेदविहित कर्मका अनुष्ठान करतेहैं, परंतु प्रेमपंथी पुरुष लोकमर्यादा और वेदमर्यादा दोनोंको त्यागकर निरन्तर प्रेमके साथ भगवान् के गुणानुवादका श्रवण कीर्त्तन आदि ही करतेहैं, जिनके अन्तःकरणमें ऐसे पवित्र परमप्रेमका प्रवाह निरन्तर बहनेलगताहै वह अनायासमें ही माया के पार होजातेहैं ॥ ४९ ॥

स तरति स तरति स लोकाँस्तारयति ॥ ५० ॥

सः निरवच्छिन्नप्रेमयुक्तो भक्तः, मायां तरति, लोकान् अपि तारयति ।

षडार्थ—(सः) वह (तरति) तरताहै (सः) वह (तरति) तरताहै (लोकान्—अपि) लोकोंको भी (तारयति) तारता है ।

भाषार्थ—नारदजी भक्तिरसमें भरकर और भक्तितत्वकी निर्मल ज्योतिका दर्शन करके, भक्तिसाधककी विश्वमोहिनी अवस्थाको देखकर आनन्दमें नाचउठे और लोगोंकी आँखें खोलनेके लिये उत्साह के साथ कहतेहैं, कि—अविच्छिन्न भगवत्प्रेमी भक्त ही मायाके पार होताहै और आप ही पार नहीं होता, किंतु और

लोगोंको भी पार लगाता है, भगवान् आप ही चाहते हैं, कि—
 “मद्भक्तियुक्तो भुवनं पुनाति, वा, पुनाति भुवनत्रयम् ।” अर्थात्
 मेरा भक्त त्रिलोकीको पवित्र करता है ॥ ५० ॥

सप्तम अनुवाक

अनिर्वचनीयं प्रेमस्वरूपम् ॥ ५१ ॥

येन प्रेम्णा भक्तः स्वयं कृतार्थः सन्नन्यानपि कृतार्थयति तस्य
 प्रेम्णाः स्वरूपं अनिर्वचनीयं वक्तुमशक्यम् ।

पदार्थ—(प्रेमस्वरूपम्) प्रेमका स्वरूप (अनिर्वचनीयम्)
 अकथनीय है ।

श्लाघार्थ—जिस प्रेमकी सहायतासे परमकल्याण होता है, उस
 प्रेमका स्वरूप वाणीसे नहीं कहा जा सकता, उसको प्रेमी ही जानते
 हैं, जानकर भी उसको वह किसीके सामने प्रकट नहीं कर सकते,
 इस संसारमें ऐसी कोई वस्तु वा वाक्य है ही नहीं जिसके द्वारा
 प्रेमका स्वरूप समझाया जा सकै, प्रेमके लिये दूसरा शब्द है चाहना
 परंतु लौकिक चाहना और श्रीभगवान्की चाहना एक नहीं है,
 लौकिक चाहनाकी मूल अशुद्ध है, क्योंकि—उसमें स्वार्थ है,
 भगवत्प्रेम अत्यन्त शुद्ध और निःस्वार्थ है । भगवत्प्रेमके भीतर
 निःस्वार्थभाव, निरहंकारभाव और आत्मसमर्पणका भाव भरा हुआ

है । जहाँ स्वार्थ है, तहाँ अहंकार है, जहाँ आत्मभरीपन देखने में आता है तहाँ लौकिक प्रेम ही होसकता है, भगवत्प्रेम नहीं होसकता । भगवत्प्रेम आत्मामें एक ऐसा पदार्थ होता है, कि-जो मनुष्य को स्वार्थको भगवदर्थमें, अहंकारको दीनतामें और स्वार्थीपन को परमार्थपरायणतामें बदलकर विलीन करके अणुचैतन्यको विभुचैतन्यमें, अंशको अंशीमें, दासको प्रभुमें और शक्तिको शक्ति-ज्ञान में समर्पण करादेता है । भगवत्प्रेम अनादिसे बाहिर्मुख जीवको सबप्रकारसे अन्तर्मुख करदेता है । वह स्वभावेसे भगवद्विमुख मनुष्य को निरंतर स्मरणके प्रवाहमें डालकर हरसमय भगवान्की सन्मुखता देता है । प्रेम आत्माकी वह वृत्ति है, कि-जो परमक्षुद्रमनुष्यको वाणी और मनके अगोचर अनन्त परब्रह्मकी खोजमें प्रवृत्त कराकर अंशको अंशिके साथ, शक्तिको शक्तिमान्के साथ मिला कर घट्ट वंधनमें बांधदेती है । वह मनुष्यके अस्वाभाविक अहङ्कार को स्वाभाविक अहङ्कारमें विलीन करके उसमें आनेवाले प्रभुता के अभिमानको चिरकालके लिये मुलाकर ठहरनेवाली दास्यबुद्धि को उत्पन्न करदेती है और अंतमें उसकी क्षुद्र वासना को परमेश्वरकी महती कृपामें मिलाकर, चिरकालसे अलगहुई शक्तिको शक्तिमान्के साथ संभोगदृशामें पूर्णतया एकाकार करदेती है । वह

मनुष्यको स्वतंत्रताको परतंत्रतामें बदलदेती है, मनुष्यको सकल स्वार्थमूलक क्रमोंको परार्थमूलक करके, जगत्को द्वेषभावको प्रीति भावमें बदलकर उसको सकल जीवोंकी सेवामें—भगवान्की सेवामें लगादेती है । वह मनुष्यको अज्ञानांधकार को दूर करके उसको निःस्वार्थभावसे परोपकार करनेके लिये जगत्का हित करनेके लिये तत्त्वज्ञानसे प्रकाशित करदेती है । वह मनुष्यको अपनी ओरकी चिन्तासे रहित करके उसका ध्यान संसार और संसारपतिकी ओर को लगादेती है । वह मनुष्यको कठोर घन्तःकरणको कोमल करदेती है, संसारको सकल विक्षेपोंको हटादेती है, विक्षिप्त चित्तको शांत करती है, मनुष्यकी मोहनिद्राको दूर करके जगादेती है, खिन्नताको दूर करके प्रसन्नता देती है, कर्तव्यभ्रष्ट मनुष्यको कर्तव्य पर ठहराती है, नीरस चित्तमें सरसता लाती है, उसकी शक्ति अनंत है, उसका स्वरूप अनिर्वचनीय है, क्योंकि—उसकेसी कोई लौकिक वस्तु है ही नहीं, इसीसे भगवत्प्रेमको लौकिक वाणीसे प्रकाशित करनेकी आशा दुराशा ही है ॥ ५१ ॥

मूकास्वादनवत् ॥ ५२ ॥

तत् मूकास्वादनवत् अनिर्वचनीयम् ।

षड्दार्थ—(मूकास्वादनवत्) गूँगेके स्वादकी समान है ।

पदार्थ—(मूलास्वादनवत्) गूँगेके स्वादकी समान है ।

आषार्थ—जैसे गूँगा पुरुष परम स्वादु मीठे पदार्थोंका स्वाद लेकर आनन्दसे गद्गद होजाता है, परन्तु वाक्शक्ति न होनेसे दूसरे को उसका वर्णन करके नहीं समझासकता, केवल हँसदेता है, ऐसे ही भगवान्का प्रेमी भक्त भी प्रेम प्रकट होनेके समय आनन्दसे गद्गद होजाता है स्वयं उसका स्वाद लेकर भी दूसरे को उसका स्वरूप कह कर नहीं समझासकता, इसकारण वह बाष्पिका विषय न होनेसे अनिर्वचनीय है ॥ ५२ ॥

प्रकाशयते कापि पात्रे ॥ ५३ ॥

कापि पात्रे कस्मिंश्चिन् अधिकारिणि स्वयमेव प्रकाशयते ।

पदार्थ—(कापि) किसी भी (पात्रे) अधिकारीमें (प्रकाशयते) प्रकाशित होता है ।

आषार्थ—प्रेम स्वयंप्रकाश है, उसका कोई प्रकाशक नहीं है, बुद्धिके विचार, कष्टकरपना और भाषाकी निपुणताके द्वारा उसके स्वरूपकी व्याख्या नहीं कीजासकती, परन्तु उसमें अपनी एक ऐसी शक्ति है, कि--जब कोई भगवान् पुरुष प्रेममें मग्नवाला होकर अपने को आप ही भूझजाता है, उस समय वह प्रेमी के संसर्गसे धीरे २ आप ही प्रकाशित होजाता है ॥ ५३ ॥

गुणरहितं कामनारहितं प्रतिक्षणवर्द्धमानमवि-
च्छिन्नं सूक्ष्मतरमनुभवरूपम् ॥ ५४ ॥

गुणरहितं गुणातीतं, कामनारहितं कामनाया अविषयं, प्रति-
क्षणं वर्द्धमानं, अविच्छिन्नं अखण्डितं, सूक्ष्मतरं परमं सूक्ष्मं,
अनुभवरूपं प्रेम ।

वृद्ध्यर्थ--(गुणरहितम्) गुणोत्ते हीन (कामनारहितम्)
कामनाहीन (प्रतिक्षणवर्द्धमानम्) क्षण २ में बढ़नेवाला (अविच्छि-
न्नम्) विच्छेदरहित (सूक्ष्मतरम्) अतिसूक्ष्म (अनुभवरूपम्)
अनुभवस्वरूप है ॥

आध्यात्मिक-किसीको गुणोंको देखकर जो प्रेम, भक्ति वा चाह-
नाफा उदय होताहै, स्वर्गादिकी कामनासे वा भोगादिकी लाल-
सासे जो पुरयकर्ममें वा भक्तिमें आसक्ति होतीहै वह वास्तविक प्रेम
नहीं है, क्योंकि-गुणीसे जो प्रेम कियाजाताहै, उसका गुण दूर
होते ही उस प्रेमका क्षय होजाताहै, स्वर्गादिकी प्राप्ति होजानेपर
कर्ममें आसक्ति कम होजातीहै, स्त्रीसंभोगकी समाप्तिमें वह प्रेम नष्ट
होजाताहै, परंतु भगवत्प्रेम का विच्छेद नहीं होता, क्योंकि-वह
गुणांसे संपर्कसे शून्य और कामनारहित होताहै, संसारका प्रेम

पहिले तो बड़े चावके साथ बढ़ता है, परन्तु पीछे अकस्मात्, रूप, बल और धन आदिके घटने के साथ १ दिनदिन घटता चला जाता है, परन्तु भगवत्प्रेम तो क्षण २ में बढ़ता है, प्रेमकी धारा अन्त परमेश्वरकी ओरकी अदृष्ट प्रवाहसे निरन्तर बहती है, उसमें किसी सांसारिक दुःख आदिकी बाधा, विच्छेद वा विराम नहीं होता, क्योंकि--भगवद्वियोगके महान् दुःखसागरमें संसारके सकल क्षुद्र दुःख डूब जाते हैं । वह भगवत्प्रेम सूक्ष्मसे भी सूक्ष्म और अनुभवस्वरूप है, वह सच्चिदानन्दमय परमेश्वरकी सच्चिदानन्दमयी स्वरूपशक्तिकी अनुकूल अभिलाषारूप स्वाभाविक वृत्ति है, यह वृत्ति निरन्तर बढ़ती हुई अविच्छिन्न प्रवाहरूपसे बहती रहती है । यह जिससमय भगवान्की कृपासे किसी मनुष्यके अन्तःकरणमें प्रकट होकर उसकी वृत्तिके साथ मिल जाती है, उससमय यह उसमनुष्यको अपनी ही वृत्ति मालूम होती है और तब ही यह उसके अनुभवका विषय होती है, इसप्रकार सूक्ष्मातिसूक्ष्म और अनुभवरूप होनेसे ही इसका कोई उदाहरण नहीं दिया जा सकता । भाषाके बोधा कविने प्रेमकी सूक्ष्मताके वर्णनमें यह कवित्त कहा है--"अतिछीन मृनालके तारहुते, तेहि ऊपर पाँवदे आवनो है । सुचिवेवते नाको सकीर्न तहाँ, परतीतको टाँडो लदावनो है ॥ कवि बोधा अनी धनी नेचहुते,

(९२)

नारदभक्ति-सूत्र

चक्षि तापै न चित्त डिगावनो है । यह प्रेमको पंथ कराल महा,
तरवारकी धारै धवनो है ” ॥ ४९ ॥

तत्राप्य तदेवावलोकयति तदेव शृणोति
तदेव चिन्तयति ॥ ५५ ॥

तत् प्रेम प्राप्य, मनुष्यः तदेव अवलोकयति पश्यति, तदेव शृणोति
तत् एव चिन्तयति विचारयति ।

षडर्थ--(तत्) उसको (प्राप्य) पाकर (तत्-एव) उस
को ही (अवलोकयति) देखता है (तत्-एव) उसको ही (शृणोति)
सुनता है (तत्-एव) उसको ही (चिन्तयति) विचारता है ।

श्लोकार्थ--प्रेमोक्ते सामने प्रेममय भगवान्का स्वरूप और प्रेमका
स्वरूप एक ही पदार्थ है, जिन्होंने प्रेमको पालिया उन्होंने
भगवान्को पालिया, इस कारण उनको फिर प्रेमस्वरूप भगवान्के
सिवाय और किसीको देखने, सुनने वा विचारने की इच्छा
नहीं रहती ॥ ५५ ॥

गौणी त्रिधा गुणभेदादात्तादिभेदाद्वा ॥ ५६ ॥

प्रेमः साधनरूपा भक्तिर्द्विविधा मुख्यं गौणी, तत्र गौणी गुण
भेदात् वा आर्त्तादिभेदात् त्रिविधा ।

पदार्थ-आषार्थ-सहित । (९३)

पदार्थ-(गौणी) गौणी भक्ति (गुणभेदात्) गुणभेदसे
(वा) अथवा (आर्त्तादिभेदात्) आर्त्त आदि भेदसे (त्रिधा)
तीन प्रकारकी है ॥

आषार्थ-मुख्या और गौणी भेदसे भक्ति दो प्रकारकी है,
ज्ञानी वा निर्गुण भक्तकी अनुभव कीहुई भक्ति मुख्या है, उसका
स्वरूप यहां तक दिखाया । अब गौणी भक्ति सत्त्व-रजः-तमः इन
गुणोंके कारण सात्त्विकी राजसी और तामसी यह तीनप्रकारकी है,
सत्त्वगुणीकी कीहुई सात्त्विकी, रजोगुणीकी कीहुई राजसी और
तमोगुणी पुरुषकी कीहुई गौणी भक्ति तामसी कहाती है, जिज्ञासु
वा मुमुक्षु भक्त सात्त्विक, आर्त्त भक्त राजस और अर्थार्थी भक्त तामस
अधिकारी है । इनमें जिज्ञासु निष्काम और आर्त्त तथा अर्थार्थी
सकाम हैं ॥ ५६ ॥

उत्तरस्मादुत्तरस्मात्पूर्वपूर्वा श्रेयाय भवति ॥ ५७ ॥

उत्तरस्मात् उत्तरस्मात् परतः परतः पूर्वपूर्वा भक्तिः श्रेयाय कल्या-
णाय भवति ।

पदार्थ-(उत्तरस्मात् उत्तरस्मात्) अगले २ से (पूर्वपूर्वा)
पहिली २ (श्रेयाय) कल्याणके लिये (भवति) होती है ।

आषार्थ-यद्यपि तीनों प्रकारकी भक्ति कल्याणकारिणी है

तथापि तामसी से राजसी और राजसीसे सात्त्विकी भक्तिको अधिक करवाणशायक समझना चाहिये, क्योंकि—अर्थार्थी तामस भक्त किसी कामनासे ही भक्ति करते हैं, यदि उनको किसी पदार्थ की इच्छा न हो तो वह जाने भक्ति करें या नहीं, इसमें संदेह ही है; इसके सिवाय काम्य पदार्थ मिल जानेपर अभिमान होकर फिर उनको भगवान्की याद भी नहीं आती, आर्त्त भक्तको भी आर्त्तिके बिना भक्ति नहीं होती, विपत्तिमें विना पडे वह भगवान्का भजन नहीं करते, यह ठीक है, परन्तु विपत्तिसे छूटने पर उनको अभिमान होनेकी अधिक संभावना नहीं है, विशेषतः उस दशामें वह अपनी हीनताका अनुभव करके श्रीभगवान्को आत्मसमर्पण करते हैं, इस कारण वह कभी भगवान्को भूलते नहीं हैं, इसीसे अर्थार्थीसे आर्त्त भक्त श्रेष्ठ है, परन्तु जिज्ञासु इन दोनोंसेही श्रेष्ठ है, क्योंकि—अर्थार्थी और आर्त्त दोनों सक्राम हैं, जिज्ञासु मोक्षकाम वा निष्काम होता है; जिज्ञासु केवल तत्वज्ञानके लिये भगवान्की भक्ति करते हैं, जिज्ञासुकी भक्ति श्रीभगवान्के लिये वा श्रीभगवान्को जाननेके लिये होती है। उसकी भक्तिकी मूलमें अपनी चुद्रता और भगवान्का महत्व भक्तकता है। अर्थार्थी और आर्त्तकी अभिलाषा भगवान्के अतिरिक्त उनके प्रसादसुखको पानेके लिये होती है।

जिज्ञासुमें पहिले मोक्षसुखकी अभिलाषा दीखने पर भी साधनके पङ्कजाने पर वह भी नहीं रहती, इस दशामें ही वह ज्ञानी होता है, ज्ञानीको श्रीभगवान्ने सिवाय और कोई अभिलाषा ही नहीं हाती, इसकारण निर्गुण भक्त ज्ञानी ही सबसे श्रेष्ठ है ॥ ५७ ॥

अष्टम अनुवाक ।

अन्यस्मात् सौलभ्यं भक्तौ ॥ ५८ ॥

अन्यस्मात् कर्मादिसाधनात् भक्तौ सौलभ्यं सुलभत्वम् ।

षडार्थ-(अन्यस्मात्) औरसे (भक्तौ) भक्तिमें (सौलभ्यम्) सुलभता है ।

भाषार्थ-मोक्षके तीन साधन हैं-कर्म, ज्ञान और भक्ति । कर्म, कर्मयोग और अष्टांगयोग भेदसे दो प्रकारका है, यह कर्म साक्षात् साधन होतेहुए भी साक्षात् साधन नहीं है किंतु ज्ञान और भक्ति का अनुगामी होकर परम्परासे मोक्षका साधन होता है । ज्ञान और भक्ति मोक्षके साक्षात् साधन हैं । कर्मयोग और अष्टांग-योगका साधन करतेसमय अनेकों सिद्धियें वशमें होकर साधकको उन्नतिमार्गमें विघ्न डालती हैं, परन्तु ज्ञानयोग वा भक्तियोगमें विघ्न होना संभव ही नहीं, क्योंकि-ज्ञानयोगमें चित्तशुद्धि पर्यन्त और

भक्तियोगमें आशयशुद्धिपर्यन्त कोई सिद्धि वशमें होती ही नहीं । इसप्रकार ज्ञानयोग और भक्तियोगमें समता मालूम होनेपर भी भक्तियोग ही सुलभतामें श्रेष्ठ है, क्योंकि-विषयोंसे वैराग्य विना हुए, ज्ञानयोगका अधिकारी नहीं होसकता, परंतु भक्तियोग में ज्ञान वा वैराग्यकी अपेक्षा नहीं है, जो विषयोंमें न अतिआसक्त हो और न अतिविरक्त हो वही भक्तियोगका अधिकारी है । हूँ यदि कोई ज्ञान वैराग्यको लेकर भक्तियोगमें प्रवेश करें तो वह उत्तम अधिकारी है, उनको भक्तिकी सिद्धि शीघ्र ही होजायगी, भगवान् की कथा आदिमें श्रद्धा होतेही भक्तियोगमें अधिकार होजाता है । कर्मत्यागके विना पुरुष जानी नहीं होसकता, परन्तु भक्त होसकता है, ज्ञानी कर्मका त्याग करनेपर ही ज्ञानी होगा, परन्तु भक्त कर्मफलको त्यागनेसे ही भक्त होजायगा । यद्यपि विघ्न न होनेके विषयमें ज्ञान और भक्ति दोनों समान हैं, परन्तु ज्ञानसे भक्तका साधन सरस है । ज्ञानके साधन यम नियम आदि नीरस हैं, और भक्तिके साधन श्रवण क्लीप्तन आदि सरस हैं, ज्ञानमें अधिकारका विचार है, परन्तु भक्तिमें अधिकारका विचार नहीं है, अतः भक्ति सबसे सुलभ है, तभी तो विद्याविह्वनि होकर भी-गणिका, निर्धन होकर भी शवरी, वेद न पढ़कर भी गोपिये, मनुष्य न होकर भी

जटायु और गजराज तथा चारुडाल होकर भी गृहने भक्तिके द्वारा भगवान्को पाया ॥ ५८ ॥

प्रमाणांतरस्यानपेक्षत्वात्स्वयं प्रमाणत्वात् ५९

भक्तिः स्वयं प्रमाणास्वरूपा तत्सिद्धये प्रमाणांतरस्य आवश्यकता ना
षडार्थ--(प्रमाणांतरस्य) अन्यप्रमाणांकी (अनपेक्षत्वात्)
अपेक्षा न होनेसे (स्वयम्) आप(प्रमाणात्वात्)प्रमाणास्वरूप होनेसे।

भाषार्थ—भगवान्की भक्ति करनेमें किसीप्रकारका परिश्रम वा क्लेश नहीं जाता, यह बात किसीको समझानेकी आवश्यकता नहीं है, जो भक्तिकी उपासना करते हैं, उनको आप ही इस बातका अनुभव जानाता है । भक्ति होगई या नहीं, विवादके द्वारा इस संदेहका निवारण नहीं करना पडता, भक्तिके साधनमें क्लेशका उदय होनेकी तो बात ही क्या? प्रत्युत सकल क्लेश दूर होजातेहैं, उस भक्तिके जिये सच्ची उत्कंठा होते ही प्राप्त होती है, चित्तकी सच्ची चाहना ही उसका मूल्य है, अतएव भक्तिकी सुखमतामें भक्ति ही प्रमाणा है ॥ ५९ ॥

शान्तिरूपात् परमानन्दरूपाच्च ॥ ६० ॥

भक्तिः शान्तिरूपा परमानन्दरूपा च अतोऽपि सुलभैव ।

(९८) . नारदभक्तिसूत्र-

पदार्थ—(शान्तिरूपात्) शान्तिरूप होनेसे (च) और (परमानन्दरूपात्) परमानन्दरूप होनेसे ।

आष्वार्थ—जिस साधनमें अशान्ति और दुःख है वह ही दुर्गम है और जिसमें वादविवाद, द्वन्द्व, उद्वेग, सन्देह, संकल्प, विकल्प, सुख दुःख आदि तंगोंका लेश भी नहीं है, किंतु शान्ति और सुख है, वह ही सुगम है, जो सुगम है वह ही सुलभ है । भक्तिसे सिवाय और सब साधनोंके अनुष्ठानमें अशान्ति और असुख होता है, भक्तिसे अनुष्ठानसे ही शान्ति तथा सुख उत्पन्न होता है और साधनोंके सिद्ध होनेपर शान्ति तथा सुख दीखता परंतु भक्तिमें प्रवृत्ति होते ही शान्ति और सुखका अनुभव होने लगता है, क्योंकि भक्ति स्वयं शान्तिरूप और सुखरूप है, कामना ही अशान्ति की मूल है, भक्ति का आरंभ होते ही सब कामनाएं रुकने लगती हैं और भक्ति परमानंदरूप है इसको तो सब ही जानते हैं ॥

लोकहानौ चिन्ता न कार्या निवेदितात्म-
लोकवेदत्वात् ॥ ६१ ॥

अतः लोकहानेश्चिन्ता न कर्तव्या यतस्तदा आत्मा लोको वेदश्च भगवते निवेदितः ।

पदार्थ—(निवेदितात्मलोकवेदत्वात्) आत्मा, लोक और वेदको

निवेदन करनेके कारण (लोकहानौ) लोकहानिके विषयमें (चिंता) चिंता (न) नहीं (कार्या) करनी चाहिये ॥

भाषार्थ—जब आत्मा, लोक, वेद सब भगवान्को अर्पण कर-
चुके, फिर लोक परलोक की चिन्ता क्या ? जो वस्तु जिसको अर्पण
करदी जाती है, उसकी देखभाल और रक्षाका भार उसीके ऊपर
होता है, भगवान् उसकी चिन्ता आप करोगे, मत्तको तो केवल
भगवान्की प्रेमसेवामात्रकी चिन्ता रखनी चाहिये, यही ध्याना भग-
वान्ने चतुःश्लोकीमें दी है, “एवं सदा स्वकर्तव्यं स्वयमेव कारिष्यति।
प्रभुः सर्वसमर्थो हि ततो निश्चिंततां व्रजेत् ॥ यदि श्रीगोकुलाधीशो
धृतः सर्वात्मना हृदि ततः किमपरं ब्रूहि लौकिकैर्वेदिकैरपि ॥” ॥ ६१ ॥

**न तदसिद्धौ लोकव्यवहारो हेयः किंतु फलत्याग-
स्तत्साधनञ्च कार्यमेव ॥ ६२ ॥**

तस्या मत्तः सिद्धौ लोकव्यवहारो न हेयः न त्याज्यः किंतु कर्मणः
फलस्य त्यागः कर्तव्यः तस्य लौकिककर्मणः साधनमनुष्ठानञ्च
कर्तव्यमेव ।

पदार्थ—(तत्सिद्धौ) प्रेमसिद्धिके लिये (लोकव्यवहारः)
लौकिक व्यवहार (न) नहीं (हेयः) त्यागना चाहिये (किंतु)
परन्तु (फलत्यागः) कर्मके फलका त्याग (च) और (तत्सा-

धनम्) लौकिक कर्मका अनुष्ठान (कार्यम्-एव) करना चाहिये ही
 श्लाघार्थ—भक्तिके साधकको ईश्वरमें पूर्णतया आत्मानिवदन
 की दृढता होनेसे पहिले लोकव्यवहारोंको नहीं त्यागना चाहिये,
 नहीं तो वही दशा होगी, कि—“दोनो दीनसे गए पांडे, हलुआ
 हुआ न मांडे ।” साधनकालमें एतसाथ लोकव्यवहारको त्याग देने
 से तो शरीरयात्राका निर्वाह होना भी कठिन है । योगारूढ होने
 का अभिज्ञापी पुरुष कर्मत्यागका अधिकारी नहीं है, जो योगारूढ
 हुआ जाता है वह ही कर्मको त्यागसकता है । जनतक योगमें वृत्ति
 न जमजाय तबतक फलकी इच्छाको त्यागकर सकल लौकिक कर्मों
 का अवश्य ही करता रहै, ऐसा करत २ चित्त शुद्ध होजाता है
 और शुद्धचित्त पुरुष ही योगसिद्धि पासकता है, भक्तिमार्गमें श्रद्धा
 हांते ही योगमेंको प्रवृत्ति होती है । जो सकललोकलोकोंको त्याग-
 कर सब प्रकारसे शरणागत हांता है, वह ही श्रद्धालु है, वह ही
 लोकव्यवहारको त्यागसकता है । श्रद्धालु भी तीन प्रकारका होता है,
 क्षीण, मध्यम और उत्तम । जिनके कुछ २ श्रद्धा होती है वह
 क्षीण श्रद्धालु हैं, इसको ही स्वनिष्ठ अधिकारी कहेंते हैं । स्वनिष्ठ
 अधिकारी कर्मको नहीं त्यागें किन्तु फलका उदय होने पर्यन्त
 आसक्तिको त्यागकर स्वधर्मविहित, हिंसारहित कर्मोंका आचरण

करते रहें । जिनकी श्रद्धा मध्यम श्रेणीकी होती है वह मध्यम श्रद्धालु कहते हैं, इनको परिनिष्ठित अधिकारी भी कहते हैं । इनको भी कर्मका त्याग नहीं करना चाहिये, यदि इनकी चित्त-शुद्धि होगई हो तब भी उसकी दृढताके लिये कर्म करते रहें, यह यदि प्रतिष्ठाशाली हों तो लोकशिक्षाके लिये भक्तिप्रधान कर्मोंका अनुष्ठान करें, ऐसे कार्य फलकी प्राप्ति पर्यन्त करने चाहिये । जिनकी श्रद्धा तीव्र है वह उत्तम श्रद्धालु हैं, उत्तम श्रद्धालुका नाम निरपेक्ष है, निरपेक्ष भक्त केवल मनमें श्रमिगवानुकी सेवा करें, इस संसारके साध संबंध रखने वा त्यागनेके लिये उनको किसी विधि वा निषेध की अपेक्षा नहीं रखनी चाहिये, उनके ऐसे आचरण से संसारकी कुछ क्षति नहीं होसकती ॥ ६२ ॥

धीधननास्तिकवैरिचरित्रं न श्रवणीयम् ॥६३॥

द्वियाः, धनस्य, नास्तिकस्य, वैरिणः च चरित्रं न श्रोतव्यम् ।

पदार्थ—(धीधननास्तिकवैरिचरित्रम्) द्विये और धनके विषय की बातें, नास्तिकों और वैरियोंका चरित्र (न) नहीं (श्रवणीयम्) सुनना चाहिये ॥

भाष्यार्थ—द्वियोंके रूप, धौवन' हाव, भाव आदिका जिसमें वर्णन हो उस पुस्तकादिको न पढो न सुनो, कोई ऐसी बातें करै

ता भी न सुनो क्योंकि सुननेसे विलासवासनाका वेग बढजायगा ।
 धन वैभवा की बातें न सुनो, क्योंकि—उसमें लोभ जागउठेगा ।
 नास्तिकोंके चरित्र और उनकी कुटिल तर्कनाओंको भी मत पढो
 सुनो, क्योंकि—ऐसा करनेमें भगवान्‌का विश्वास विचलित होजायगा
 तुम्हारे शत्रुओंकी बातें कोई सुनावै तो उधरको ध्यान न लगाओ,
 क्योंकि—उन के बुरे व्यवहारकी बातें सुनने पर तुम्हारा चित्त खिन्न
 और अप्रसन्न होकर क्रोधादिका उत्पन्न होना और तपःशक्तिका
 विचलित होना संभव है ॥ ६३ ॥

अभिमानदंभादिकं त्याज्यम् ॥ ६४ ॥

अपराधहेतूनां दंभादीनां त्यागः कर्त्तव्यः ।

षडार्थ—(अभिमानदंभादिकम्) अभिमान दंभ आदि (त्या-
 ज्यम्) त्यागदेना चाहिये । ”

आजार्थ—अभिमान और दंभ यह दो भक्तिमार्गके बडे विरोधी
 हैं, क्योंकि—भक्ति सिद्ध होजाने पर भी 'मैं भक्त हूँ' मैं उपदेष्टा
 हूँ, इत्यादि अभिमान और पूजाआदिमें दिखावट के लिये बाहरी
 आडंबररूप दंभका उदय होसकता है, इसीकारण भक्तिपंथीको
 अपराधरूप दंभ, अभिमान, काम, क्रोध, लोभ, मोह, मद, मात्सर्य
 आदिका त्याग करना चाहिये ॥ ६४ ॥

**तदर्पिताखिलाचारः सन् कामक्रोधाभिमानादिकं
तस्मिन्नेव करणीयम् ॥ ६५ ॥**

तस्मिन् भगवति अर्पितानि अखिलानि सकलानि आचाराणि
कर्माणि येन, तेन कामादिकं अपि तस्मिन् भगवति एव करणीयम् ।

' पदार्थ--(तदर्पिताखिलाचारः सन्) सफल कर्म भगवान्को
अर्पण करतेहुए (कामक्रोधाभिमानादिकम्) काम, क्रोध,
अभिमान आदि (तस्मिन्-एव) उसमें ही (करणीयम्) करना चाहिये।

अर्थ--शरीर, इन्द्रियें और मनसे वैदिक लौकिक जो कुछ
कर्म करै वह सब भगवान्को ही अर्पण करै । यदि कामका वेग
उठै तो अनन्यचित्तसे परमात्मामें ही रति करै, कि-वह सर्वश्रेष्ठ
प्यारा हमें मिलै, यदि क्रोध करना हो तो उसीके ऊपर करै,
कि-वह हमको क्यों नहीं मिलता ? यदि अभिमान करना हो तो
भी उसीके विषयका करना, कि-हमारे सर्वेश्वर्यवान् पूभुकी समाप्त
और कौन होसकता है ? अथवा हमारे प्राणप्यारेकी समान मनोहर
और सुंदर दूसरा कौन होसकता है ? यदि लोभ हो तो भगवद्रूप
भक्तोंके संगका यदि मोह हो तो इष्टदेव भगवान् का और यदि मद
हो तो भगवान्के गुणगानका करो, इत्यादि ॥ ६५ ॥

त्रिरूपभङ्गपूर्वकं नित्यदास्यनित्यकान्ताभजना-
त्मकं वा प्रेम एव कार्यं प्रेम एव कार्यमिति । ६६।

त्रिरूपभङ्गपूर्वकं-पूर्व रूपत्रयस्य पृथग्भावं परित्यज्य नित्यं दास्य-
रूपं कान्ताभजनात्मकं नारीसेवनस्वरूपं निर्गुणभक्तिसाध्यं प्रेम एव
कर्तव्यम् ।

पदार्थ—(त्रिरूपभङ्गपूर्वकम्) पहिले तीन रूपोंकी भिन्नताको
विनष्ट करके (नित्यदास्यनित्यकान्ताभजनात्मकम्) नित्य दास-
भाव और नित्य कान्तासेवनरूप (प्रेम—एव) प्रेम ही (कार्यम्)
करना चाहिये (प्रेम एव) प्रेम ही (कार्यम्) करना चाहिये
(इति) इसप्रकार ।

श्रावणार्थ-ब्रह्मा, विष्णु, शिव तीनोंमें भेदभाव न रखकर । ब्रह्म,
ईश्वर, जीव तीनोंको एक मानकर सत्त्व, रजः, तमः तीनोंका एकत्र
चूर्ण करके गुरु, भगवान्, भक्त तीनोंको एक देखकर वा सत्,
चित् आनन्द तीनोंको एकीभूत पथम दासभावसे प्रारंभ कर
हो उस प्रेमका साधन
प्राप्त होता है, और
प्राप्त होने कहा है—'अग्नि
। कृपया तव पादपङ्क-

कान्तभावकी खेनीहर
आडंबररूप दं अपने दृढ भगवद्रूप
अपराधरूप दं भसे प्राप्त र यदि मद्
आदिता त्याग करे !

लक्षितधूलिसदृशं विचिन्तय ॥ ' हे नन्दनन्दन ! तुम्हारा सेवक मैं
घोर भवसागरमें डूबरहा हूँ, मुझै तुम अपने चरणकमलोंमें स्थित
धूलिक्षी समान विचारो ॥ ६६ ॥

नवम अनुवाक

भक्ता एकान्तिनो मुख्याः ॥ ६७ ॥

एकान्तिनः मदेकानिष्ठा भक्ताः मुख्याः श्रेष्ठाः ।

पदार्थ--(एकान्तिनः) एकांती(भक्ताः) भक्त (मुख्याः) श्रेष्ठ हैं

आष्वार्थ--जिनकी भक्ति अन्तःकरणसे एक मुझमें ही निवद्ध
होती है, बाहरी घाडम्बरके लिये नहीं होती, जो एकमात्र मेरा
ही आधार रखते हैं, कह मेरे एकांती वा एकनिष्ठ भक्त ही श्रेष्ठ
हैं, श्रीचैतन्यमहाप्रभुका उपदेश है, कि--'न धनं न जनं न सुन्दरीं
कवितां वा जगदीश कामये । मम जन्मनि जन्मनीश्वरे भवताद्भक्ति-
रहेतुकी त्वयि' ॥ अर्थात्--हे, जगदीश्वर ! मैं धन नहीं चाहता,
परिवार नहीं चाहता सुन्दरी नारी नहीं माँगता, कवित्वंशक्ति भी
नहीं चाहता; केवल यही चाहता हूँ, कि-जन्म जन्ममें आपकी
अहेतुकी भक्ति हो ॥

कृष्णारोधरोमाश्रुभिः परस्परं लपमानाः

पात्रयन्ति कुलानि पृथिवीञ्च ॥६८॥

(१०६) नारदभक्ति-सूत्र

करुणावरोधो गद्गदभावः, रोमः रोमोद्गमः, अश्रुः प्रेमाश्रुप्रवाहः एतै-
रुपलक्षिताः परमप्रेममग्नाः भक्ताः, परस्परअन्योन्यं लपमानाः परमेश्वर-
गुणान् कीर्त्तयन्तः, कुक्षानि निजवंश्यान् पृथिवीं च पावयन्ति पुनन्ति ।

अर्थ—(करुणावरोधरोमाश्रुभिः) करुणारोध, रोमाञ्च और
अश्रुयुक्त हुए (परस्परम्) आपसमें (लपमानाः) कीर्त्तन करते
हुए (कुक्षानि) कुलोंको (च) और (पृथिवीम्) पृथिवीको
(पावयन्ति) पवित्र करते हैं ।

अर्थ—जिस समय भक्तिका प्रबल उभार होता है, जिस
समय परमप्रेमसे हृदय शिथिल होजाता है, जिस समय प्राण सचे
अनुरागमें भरजाते हैं, उससमय भक्त परस्पर भगवान् के गुण नाम
आदिका कीर्त्तन करते हैं करुणारोध होजाता है, शरीर पुलकायमान
होकर रोम खड़े होजाते हैं और न जाने किसने प्रेममें विह्वल
होकर दोनो नेत्रोंमेंसे अविरल धार बहनेलगती है; ऐसे महापुरुष,
शरीर, इन्द्रिय और मनके धर्म आदि संसारधर्ममें मोहित नहीं
होते, उनके मनमें भोगवासना वा शरीरमें भोगचेष्टाका उदय नहीं
होता, उनको जन्म कर्म आदिका देहाभिमान नहीं होता, उनके
आत्मामें वा चित्तमें अपने परायेकी भेदबुद्धि नहीं होती, वह
त्रिलोकीभरकी विभूतिकी प्राप्ति होनेपर भी अगवत्स्मरणाको नहीं

भूतते, उनका वित्तभ्रमर कभी, भगवान्‌के चरणकमलोंको नहीं त्यागता । यह ध्रुवद्वया बड़ी पवित्र और बड़ी मनोहर है, इस अवस्था का साधन बड़ा दुर्लभ है, ऐसे साधक जिससमय भाक्तमें भरकर परस्पर कीर्तन करते हैं उससमय वह केवल अपने वंशधरोंको ही नहीं, किंतु भूमंडलभरको पवित्र कर देते हैं, उनकी भक्तिकी पवन शरीरको लगजाने पर पत्थरसमान कठोर हृदयमें भी पवित्रता और भक्तिका संचार होता है, तभी तो श्रीचैतन्यमहाप्रभुने कहा है, कि—“ नयनं गङ्गादश्रुधारया, वदनं गङ्गादरुद्वया गिरा। पुलकैर्निचितं वपुः कदा, तव नामग्रहणे भविष्यति ॥ ” हे प्रभो ! कब आपका नाम लेनेमें मेरे नेत्रों से अश्रुधारा बहैगी, कंठ गद्गद और शरीर रोमांचित होगा ? ॥ ६७ ॥

तीर्थीकुर्वन्ति तीर्थानि सुकर्मो कुर्वन्ति कर्माणि
सच्छास्त्रीकुर्वति शास्त्राणि ॥ ६९ ॥

ते भक्ताः तीर्थानि पावनस्थानानि तीर्थीकुर्वन्ति पुनन्ति, कर्माणि सुकर्मो कुर्वन्ति, शास्त्राणि अध्ययनेन सच्छास्त्रीकुर्वन्ति ।

पदार्थ—(तीर्थानि) तीर्थोंको (तीर्थीकुर्वन्ति) पवित्र करते हैं (कर्माणि) कर्मोंको (सुकर्मो कुर्वति) सुकर्म करते हैं (शास्त्राणि) शास्त्रोंको (सच्छास्त्रीकुर्वति) सत्शास्त्र करते हैं ।

(१०८) नारदशक्तिसूत्र-

आषार्थ-पापी पुरुष तीर्थों पर जाते हैं तो तीर्थ उनके पाप दूर करके पवित्र करते हैं, परंतु उन पापियोंके समागमसे तीर्थोंमें जो मलिनताका स्पर्श होजाता है, भक्तोंके समागमसे तीर्थ उस पापसे मुक्त होकर फिर तीर्थता पाते हैं इसीसे कहा है-- " जाह्वयादीनि तीर्थानि पापनिष्कृतिहेतवे । क्वांक्षति हरिदासानां दर्शनं हरिदासवत् ॥ घनेको कर्म हैं, उनमेंसे भक्तपुरुष जिनकर्मों का अनुष्ठान करते हैं वह सब कर्म सुकर्म कहलाते हैं, ऐसे ही शास्त्र भी असंख्य हैं, परंतु उनमेंसे जिनशास्त्रोंको भक्त पढ़ते हैं, रचते हैं वा व्याख्या करते हैं, वह सब शास्त्र ही सच्चास्त्र हैं ॥ ६९ ॥

तन्मयाः ॥ ७० ॥

यतः तन्मयाः भगवदेकनिष्ठाः भवन्ति ।

षडार्थ--(तन्मयाः) तन्मय होते हैं ।

आषार्थ--भगवान् पवित्रोंको भी पवित्र करनेवाले हैं 'पवित्राणां पवित्रं यः ।' और मंगल करनेवालोंके भी मंगलस्वरूप हैं " मंगलानाञ्च मंगलम्'भक्त उनके भावमें मीगकर तन्मय होजाते हैं, जैसे नदी सागरके भीतर जाकर सागररूप होजाती है, तैसे ही भक्त भगवान् के आत्मसमर्पण करके भगवान्की पवित्र शक्तियोंको पाजाते हैं यही कारण है, कि-उनके समागमसे तीर्थ, कर्म और शास्त्र भी पवित्र

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (१०६)

होजातेहैं । “तत्रैव गंगा यमुना त्रिवेणी गोदावरी सिंधु सरस्वती च । सर्वाणि तीर्थानि वसन्ति तत्र यत्राच्युतोदारक्षयाप्रसङ्गः ।” इस श्लोकमें यह दिखाया है, कि-भगवद्गुणगानका आसन सकल तीर्थोंसे भी पवित्र और ऊँचा है । यह भी शास्त्रमें अनेकों स्थान पर कहा है, कि-जो कुछ कर्म करे वह भगवान्के उद्देश्यसे करे, इससे सिद्ध है, कि-कर्मोंकी अपेक्षा भगवान् अधिक पवित्र हैं, और यह भी लिखा है, कि-यस्मिन् शास्त्रे पुराणो च हरिमक्तिर्न दृश्यते । न श्रोतव्यं न वक्तव्यं यदि ब्रह्मा इवयं वदेत् ॥ इससे सिद्ध हुआ, कि-शास्त्रकी पवित्रताका कारण भी भगवन्नाम ही है, तब भगवद्भवमय, श्रेष्ठय मत्तोंके संगसे तीर्थादि पवित्र हों तो इसमें आश्चर्य ही क्या है ? ॥ ७० ॥

मोदन्ति पितरो नृत्यन्ति देवताः सनाथा चैव
भूर्भवति ॥ ७१ ॥

भक्तान् अवलोक्य पितरः मोदन्ति प्रहृष्यन्ति, देवताः इन्द्रादयः
नृत्यन्ति, इयं भूः च सनाथा भवति ।

पदार्थ--(पितरः) पितर (मोदन्ति) प्रसन्न होते हैं (देवताः)
देवता (नृत्यन्ति) नाचते हैं (च) और (इयम्) यह (भूः)
भूमि (सनाथा) सनाथ (भवति) होती है ।

आशार्थ—भक्तोंके प्रभावसे भूलोक पावित्र होता है, पितृलोक निवासी और देवताओंका आकाशमेंका सूक्ष्मतत्त्वपूर्ण तेजोमार्ग स्वच्छ होता है, भक्तका दर्शन पाकर सकल मर्त्यजीव पावित्र हो कर उनकी पितृकार्य और देवकार्यमें श्रद्धा होती है । याग, यज्ञ, पितृतर्पण आदि करनेपर, पितर और देवता तृप्त होते हैं, भक्तोंको और उनके चरित्र चेष्टा आदिको देखनेपर भक्तके पितर और कुलदेवता अपनेको धन्य मानते हैं और भक्तको दर्शन देनेकेलिये भगवान् भूतलपर प्रकट और प्रकाशित होते हैं, इसलिये पृथिवी भी भक्तके अनुग्रहसे सनाथ होती है १- कुलं पावित्रं जननी च धन्या वसुंधरा भागवती च धन्या । स्वर्गेऽपि तेषां पितरश्च धन्या येषां कुले वैष्णवनामधेयम् ॥ ७० ॥

नास्ति तेषु जातिविद्यारूपकुलधनाक्रियादिभेदः ।

तेषु भक्तेषु जातिः जन्म, विद्या वेदादिपाठः, रूपं सौन्दर्यं, कुलं धनं क्रियादीनां भेदः न भवति ।

प्रदार्थ—(तेषु) उन भक्तोंमें (जातिविद्यारूपकुलधनाक्रियादि-भेदः) जन्म, विद्या, रूप, कुल, धर्म, कर्म आदिका भेद (न) नहीं (अस्ति) है ।

आशार्थ—ब्राह्मण वा शूद्र, चारुङ्गल वा लेमच्छ, मनुष्य वा

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (१११)

पशु जो भी जीव भक्तियुक्त होकर भगवान्‌के शरणागत होगा, भक्त-
वत्सल भगवान्‌ उसकी जाति विद्यादिकी ओरको दृष्टि न देकर दर्शन
देगे, क्योंकि-उनकी तो प्रतिज्ञा है, कि-“यो मद्भक्तः स मे प्रियः”
तथा भक्त भी परस्पर जाति विद्या आदिका गौरव लाघव नहीं रखते
हैं, क्योंकि--भगवत्प्रेमीका लक्षणा ही यह है, कि--न यस्य जन्म-
कर्मभ्यां वर्णाश्रमजातिभिः। सज्जतेऽस्मिन्नहंभावो देहे वै स हरेः प्रियः।
अर्थात् जिसको इस शरीरमें जन्म, कर्म, वर्ण, आश्रम और जाति
आदिका अहंकार नहीं होता वही भगवान्‌का प्यारा भक्त है ७२

यतस्तदीयाः ॥ ७३ ॥

यतो हेतोः ते तदीयाः ।

पदार्थ--(यतः) क्योंकि (तदीयाः) उनके हैं ।

भाषार्थ--जब तुम उनके हो और वह भी उनके हैं तथा जब
तुम्हारी और उनकी एकावस्था बिना हुए दोनोको वह अपना करते
ही नहीं और जब वह दोनोंके हृदयमें समानभावसे विराजमान हैं,
तब दोनोमें भेद कैसा ? ।

दशम अलुवाक

वादो नावलम्ब्यः ॥ ७४ ॥

वादः प्रतिकूलो तर्कः नावलम्ब्यः न स्वीकर्तव्यः ।

(११२) नारदभक्तिसूत्र--

पदार्थ—(वादः) शुष्क तर्क (न) नहीं (अवलम्ब्यः) स्वीकार करै ।

भाषार्थ—भक्तिमार्गमें वाद कहिये शुष्क तर्कको सर्वथा त्याग देय जिसका प्रत्यक्ष वा अनुमान नहीं होसकता उसमें तर्क करना निष्प्रयोजन है, विश्वासकी दृढताके लिये कहीं २ सत् तर्क करलेय परन्तु प्रतिकूल तर्क तो करै ही नहीं, क्योंकि तर्क वितर्क, वाद विवाद करने से मनमें दूसरेको जीतनेका दुराग्रह होताहै और साथ २ तमोगुण का उदय होजाताहै, तमोगुण भक्तिका बाधक है, इसलिये वाद विवादको त्यागदेय ॥ ७४ ॥

बाहुल्यावकाशवत्त्वादनियतत्वात् ॥ ७५ ॥

वादे बहुलतया अवकाशः समयापव्ययो भवति तत्र भगवत्प्राप्ति-
नियमोऽपि नास्ति अतः स त्याज्यः ।

पदार्थ—(बाहुल्यावकाशवत्त्वात्) अधिक्त अवकाशवाला होनेसे (अनियतत्वात्) नियमरहित होनेसे ।

भाषार्थ—भगवत्तत्त्वको जाननेके लिये वाद विवाद करना नितांत निरर्थक है । तुम चाहे जितना वाद विवाद करो, चाहे जितनी शास्त्रीय चतुराई दिखाओ, चाहे जितना कूटतर्कोंका जाल फैलाओ, तुम्हारी बुद्धि भगवान्को नहीं पावैगी “यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” मन उसको न पाकर वाणिके सहित लौट

आता है । व्यासजीने कहा है “ तर्काप्रतिष्ठानात् ” । वह तो मन और बुद्धि का अगोचर है ‘ नेति, नेति ’ वाक्योंके द्वारा वेदान्तने उसका वर्णन करनेकी चेष्टा की है, तुम्हारा वृथा वादविवाद उस राज्यका क्या समाचार पासकृता है ? एकमात्र भक्तिसे ही जिसको पायाजाता है “ भक्त्याहमेकया प्र ह्यः, भक्त्या त्वनन्यया ह्यम्यः ” उसको पानेके लिये वादविवादको छोड़दो, केवल उसका विश्वास करो ॥ ७५ ॥

भक्तिशास्त्राणि मननीयानि तद्वर्द्धककर्मा-

प्यपि करणीयानि ॥ ७६ ॥

भक्तिशास्त्राणि भक्तिवृत्तिपादकानि ग्रंथानि मननीयानि विचारणीयानि, तद्वर्द्धकानि भक्तिवर्द्धकानि, कर्माणि अपि करणीयानि

षडार्थ-(भक्तिशास्त्राणि) भक्तिशास्त्रोंको (मननीयानि) विचारै (तद्वर्द्धककर्माणि) भक्तिको बढ़ानेवाले कर्म (करणीयानि) करै ।

भाषार्थ- वाद विवादको छोड़कर केवल सिद्धांतरूप भक्तिशास्त्रमें जो कुछ लिखा है उसका विचार करै । आचार्य और भक्तोंके सिद्धांतवाक्योंके गूढ़ तत्त्वोंको समझै, और भक्तिको बढ़ानेके लिये सत्संग, तीर्थयात्रा, भगवत्कथाओंका श्रवण, भक्तोंके साथ सम्भाषण, भगवत्सेवा और गुरुशुश्रूषा आदि कार्य करै तो

भक्ति बराबर बढ़ती रहैगी ॥ ७६ ॥

सुखदुःखेच्छालाभादित्यक्ते काले प्रतीक्ष्यमाणे
क्षणार्द्धमपि व्यर्थं न नेयम् ॥ ७७ ॥

प्रदार्थ- (सुखदुःखेच्छालाभादित्यक्ते) सुख, दुःख इच्छा, ला-
भादिशून्य (काले-प्रतीक्ष्यमाणे) कालकी प्रतीक्षा करतेहुए (क्ष-
णार्द्धम्-अपि) आधा क्षणभी (न) नहीं (नेतम्) विताना चाहिये,

आधार्थ-मनुष्यजीवनका समय है ही थोड़ासा, फिर उसका
बहुतसा भाग, विश्र होकर प्रकृतिके नियमानुसार बालकपन शयन
आदिमें विगाना पड़ताहै, कभी दुःखमें, कभी सुखमें और कभी
विषयचिंतनमें समय बीतजाताहै, यदि भाग्यवश कभी वासनाओंका
क्षय होकर तुम्हेंसुखदुःखादिसे रहित समय मिलजाय तो उसमेंसे
आधा क्षण भी व्यर्थ नहीं खोना चाहिये, उसमें परमपुरुषार्थरूप
परमप्रेमका अनुसंधान करना चाहिये ॥ ७७ ॥

अहिंसासत्यशौचदयास्तिक्यादिचारित्र्याणि

परिपालनीयानि ॥ ७८ ॥

प्रदार्थ- (अहिंसासत्यशौचदयास्तिक्यादिचारित्र्याणि) अ-
हिंसा, सत्य, शौच, दया, अस्तिकता आदि आचार (परि-
पालनीयानि) पालन करने चाहिये ।

भाषार्थ—चित्त की मलिनताको दूर करनेके लिये ध्यौर सत्त्व-गुणका उदय होनेके लिये अहिंसा, सत्य, शौच, दया और अस्तिकता आदि यम नियमोंका आचरण यथाशक्ति करै ॥७८॥

सर्वदा सर्वभावेन निश्चितैर्भगवानेव भजनीयः।

पदार्थ--(सर्वदा) सब कालमें (सर्वभावेन) सब भावसे (निश्चितैः) निश्चिन्तरूपसे (भगवान्-एव) भगवान् ही (भजनीयः) सेवा करने योग्य हैं ।

भाषार्थ—अब सिद्धांतवाक्य कहते हैं, कि—तुम प्रतिदिन सकल कार्योंमें उठते, बैठते, खाते, पीते सदा भगवान् की सत्ताको देखो, भगवद्भवनाके समय संसारकी सब चिंताओंको छोड़ दो, क्योंकि-संसारकी मलिन चिन्ताके मध्यमें भगवद्भक्तिका पूरा २ प्रकाश नहीं होता, भक्ति ठीक न होनेसे भजनमें भी अडचन रहता है।

संकीर्त्यमानः शीघ्रमेवाविर्भवत्यनुभावयति

भक्तान् ॥ ८ ॥

पदार्थ--(संकीर्त्यमानः) कीर्तन किया जाता हुआ (शीघ्रम् एव) शीघ्र ही (आविर्भवति) प्रकट होता है (भक्तान्) भक्तों का (अनुभावयति) अनुभवयुक्त करता है ।

भाषार्थ—भगवान्ने कहा है--‘नाहं वसामि वैकुण्ठे योगिनां

हृदये' न च । मद्भक्ता यत्र गायन्ति तत्र तिष्ठामि नारद ॥” जहां मेरे भक्त मेरे नाम गुण आदिका कीर्तन करते हैं, मैं तहां ही नित्य विराजमान रहूँ । श्रीभगवान्की कीर्तन बड़ा भारी साधन है, वह दुष्ट घोड़ेकी समान चंचल मनको रोकने के लिये लगाम है । मनको लय विक्षेप आदिरहित अवस्थामें समाधिमें योग्य करनेका उपाय कीर्तन ही है । श्रवण और स्मरण कीर्तनके अङ्ग हैं, कीर्तन दशामें श्रवण और स्मरण आप ही होते हैं कीर्तन की बड़ी भारी महिमा है, कीर्तन होनेपर भगवान् शीघ्र ही भक्तके हृदयमें प्रकट होजाते हैं, और भक्तोंको मनचाहे रूपका दर्शन देते हैं ॥८०॥

त्रिसत्यस्य भक्तिरेव गरीयसी भक्तिरेव गरीयसी ८१

पदार्थ—(त्रिसत्यस्य) त्रिकालमें सत्स्वरूप भगवान्की (भक्तिः एव) भक्ति ही (गरीयसी) सबसे श्रेष्ठ है (भक्तिः--एव) भक्ति ही (गरीयसी) सबसे श्रेष्ठ है ।

आध्यार्थ—भगवान्को पानेके शास्त्रमें जितने साधन कहे हैं, उनमें एक भक्ति ही सबसे सुगम और श्रेष्ठ उपाय है । क्योंकि--'भक्ति-प्रियो माधवः' अन्य साधन बड़ी कठिनतासे होसकते हैं तथा उनमें सर्वसाधारणका अधिकार भी नहीं है । परन्तु भक्ति ऐसा साधन है, कि—केवल दीनभावके आवेशमें भगवान्को पुकारने पर ही

पदार्थ-भाषार्थ-सहित । (११७)

भक्तवत्सल भगवान् तुम्हारे हृदयमें उदित होजायंगे । जो सिद्धि युगयुगान्त योगसाधना करनेसे नहीं होती वह भक्तिका साधनासे क्षणभरमें होसकता है । योगराज्यमें जो वाणी और मनके पार है, वही भक्तिराज्यमें हृदयकी तय २ में गुथा और जडाहुआ है, इसीसे नारदजी कहतेहैं, कि-भक्तिसे श्रेष्ठ और कोई साधन नहीं है ८१

गुणमाहात्म्यासक्तिरूपासक्तिपूजासक्तिस्मरणा-
सक्तिदास्यासक्तिसख्यासक्तिकान्तासक्तिवात्स-
ल्यासक्त्यात्मनिवेदनासक्तितन्मयासक्तिपरमवि-
रहासक्तिरूपैकधाप्येकादशधा भवति ॥ ८२ ॥

पदार्थ-(एकधा-अपि) एकप्रकार की भी (गुणमाहात्म्यासक्ति-
रूपासक्तिपूजासक्तिस्मरणासक्तिदास्यासक्तिसख्यासक्तिवात्सल्यास-
क्त्यात्मनिवेदनासक्तितन्मयासक्तिपरमविरहासीत्तरूपा) गुणमाहा-
त्म्यासक्ति, रूपासक्ति, पूजासक्ति, स्मरणासक्ति, दास्यासक्ति, सख्या-
सक्ति, कान्तासक्ति, वात्सल्यासक्ति आत्मनिवेदनासक्ति, तन्मयतासक्ति,
और परम विहासक्ति रूप (एकादशधा) ग्यारह प्रकारकी
(भवति) होती है ।

भाषार्थ-जो जिसको चाहता है वह उसकी सकल चेष्टा और
सकल अंगोंको चाहता है, तथापि नजाने क्यों कोई २ किंसी २ अंग]

(११८) . नारद भक्ति सूत्र -

की सुंदरता और किसी २ अंगकी चटाको विशेषरूपसे प्रेम करते हैं, ऐसे ही भक्त भगवान्में सब प्रकारसे आसक्त होते हैं, परंतु कोई २ भक्त उनके किसी २ भावमें विशेष आसक्त होते हैं । जैसे राजा परीक्षित, नारद, हनुमान् और हरिगुण सुननेको दश सहस्र कान माँगनेवाले राजा पृथु भगवान्के गुणमाहात्मासक्त भक्त, हुए कृष्णके बालरूपके प्रेमी नन्द उपनन्द यशोदा आदि और कृशोर रूपकी प्रेमिका ब्रजदेविये पशु पत्नी आदि रूपासक्त भक्त थे । राजा पृथु पूजासक्त, प्रह्लाद स्मरणासक्त, हनुमान् अक्रूर विदुर आदि दाह्यासक्त, अर्जुन सुग्रीव उद्धव कुवेर सुबल श्रीदामादि सख्यासक्त, ब्रजगोपिकाएं कान्तासक्त, नन्द यशोदा कौशल्या दशरथ आदि वात्सल्यासक्त, राजा वाल्मी आत्मानिवेदनासक्त, कौण्डिन्य शुकदेव आदि महायोगी अभेदभावसे तन्मयतासक्त, श्रीकृष्णके वेङ्कटको पधारने पर गोपी और उद्धव आदि परमविरहासक्त भक्त कहलाये हैं

इत्येवं वदन्ति जलजल्पनिर्भया एकमताः
 कुमारव्यासशुकशाण्डिल्यगर्गविष्णुकौण्डिन्य-
 शेषोद्धवारणिवलिहनुमद्विभीषणादयो भक्त्या-
 चार्याः ॥ ८३ ॥

पदार्थ-(इति) इस भक्ति के स्वरूपको (एवम्) इसप्रकार

षड्वार्थ-आष्वार्थ-सहित। (११६)

(जनजल्पानिर्भयाः) लोकहास्यसे निर्भय छुए (एकमताः) एक है मत जिनका ऐसे (कुमारव्यासशुक्रशांडिल्यगर्गविष्णु कौशिकन्यशेषो-
द्धवारुणिवलिहनुमाद्विभीषणादयः) सनत्कुमार, व्यासजी, शुकदेव,
शाण्डिल्य, गर्ग, विष्णु, कौशिकन्य, शेष, उद्धव, आरुणि, वलि,
हनुमान्, विभीषण आदि (भक्त्याचार्याः) भक्ति के आचार्य
(वदन्ति) कहते हैं ।

आष्वार्थ-लोकज्ञो वक्त्रवादका कुछ भय न करके सनत्कुमार
वेदव्यास, शुकदेवजी, शांडिल्य, गर्गाचार्य, विष्णुस्वामी, कौशिकन्य,
शेष, उद्धव, आरुणि, वलि, हनुमान्जी, और विभीषण आदि
भक्तिके सब आचार्योंने एकमत होकर एकवाच्यसे भक्तिके स्वरूपका
इसप्रकार वर्णन किया है, उनके मत और व्याख्याके अनुसार नारद
जीके भक्तिमूर्तोंको चाहे कोई उपहास्यकी दृष्टिसे देखै, परन्तु वह
उससे भयभीत नहीं हैं, इसीकारण साहसके साथ ऊपरको भुजा
उठाकर सब मनुष्योंसे कहते हैं, कि-हे जवों ! यदि अपना र
कल्याण चाहते हो तो भक्तिमार्गके पथिक बनो ॥ ८३ ॥

य इदं नारदप्रोक्तं शिवानुशासनं विश्वसिति
श्रद्धते स भक्तिमान् भवति स प्रेष्ठं लभते इति
षड्वार्थ—(यः) जो (इदम्) इस (नारदप्रोक्तम्) नारद-

जीके फहे (शिवानुशानम्) शिवोपदेशको (विश्वसिति) विश्वास
करताहै (श्रद्धते) श्रद्धा करताहै (सः) वह (भक्तिमान्)
भक्तिवाला (भवति) होताहै (सः) वह (प्रेष्ठम्) प्रियतमको
(लभते) पाता है (इति) भक्तिसूत्र समाप्त हुए ।

आष्वार्थ—भक्तिकी व्याख्या करके धन फल कहते हैं, पि-
यद्यपि और साधनोंसे भगवान्को ब्रह्मा, विष्णु, शिव, नारायण
आदि रूपमें पासकते हो, परन्तु भक्तिकी साधनाके विना परमप्यारे
रूपसे उसको नहीं पासकते । जो इन नारदजी के सूत्रोंपर विश्वास
और श्रद्धा करके भक्तिमार्गमें चलेंगे, वह प्रियतमरूपमें भगवान्
का दर्शन पावेंगे, अतिने भी भगवान्के प्रियतमरूपका वर्णन किया
है—“ प्रेयो वित्तात्प्रेयः पुत्रात्प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं तदय-
मात्मा । ” आत्मा (भगवान्) धनसे, पुत्रसे तथा और सकल
प्रियवस्तुओंसे भी अधिक प्रिय हैं ॥ ८४ ॥

इति श्री सुरादावादिनिवाति-भारद्वाजगोत्रि-गौडवंश्य-प० भोजानाशात्मज
ऋषिकुमारोपनाम-सनातनधर्मपताकासंपादक रामस्वरूपशर्माकृत
पदार्थ भाषार्थसहित नारदभक्तिसूत्र समाप्त.



